

ДАГЕСТАНСКИЙ ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ ИМ.  
САИДА-АФАНДИ  
СЕВЕРО-КАВКАЗСКИЙ УНИВЕРСИТЕТСКИЙ ЦЕНТР ИСЛАМСКОГО  
ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ

А. А. МАГОМЕДОВ

مشروعية  
التوسل و النداء

**ОБОСНОВАННОСТЬ  
ТАВАССУЛЯ  
И ОБРАЩЕНИЯ К УСОПШИМ**

1-е издание



Махачкала  
ИД «Нуруль Иршад»  
2010

ББК 86, 38

УДК 29

**Магомедов Ахмед Ахмедович.**

Обоснованность тавассуля и обращения к усопшим.  
1-е издание. – Махачкала: Нуруль иршад, 2010. – 147 с.

В этой книге, опираясь на аяты Корана, хадисы Пророка ﷺ и высказывания великих мусульманских ученых, раскрывается истинная суть тавассуля и обращения к усопшим.

Книга рассчитана на широкий круг читателей, интересующихся мусульманским вероучением, в частности, рекомендуется в качестве пособия для преподавателей и студентов учебных заведений по подготовке священнослужителей и теологов.

Книга одобрена решением Экспертного совета Духовного управления мусульман Дагестана за № 10-0403 от 30.06.10г.

ББК 86, 38

УДК 29

ISBN 978-5-903593-19-4

©Магомедов А. А.

©Издательский дом «Нуруль Иршад»

*Светлой памяти Саййидмухаммада-хаджи  
Абубакарова, Курамухаммада-хаджи  
Рамазанова и всех шахидов, отдавших свою  
жизнь на пути Аллаха, посвящается.*

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم الحمد لله والصلاة والسلام على أشرف  
المرسلين محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين إلى يوم الدين

## ПРЕДИСЛОВИЕ

Всевышний Аллāх ﷻ в Коране говорит:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ المائدة: ٢

Смысл: «Вы помогайте друг другу совершать благие деяния и быть богобоязненными»<sup>[1]</sup>.

А в достоверном хадисе Пророка ﷺ сказано:

((والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه)). رواه مسلم برقم-٢٦٩٩

[1] Сура «аль-Маида», аят 2.

*«Аллах помогает Своему рабу, пока этот раб будет помогать своему брату по вере» (Муслим, 2699).*

Есть еще много хадисов, которые призывают рабов Аллаха ﷺ к взаимопомощи. Но несмотря на это, находятся люди, которые отрицают дозволенность этой взаимопомощи и запрещают просить помощи у людей, ангелов и т.д.

Аргументируя свои убеждения, такие люди говорят, что просить помощи у кого-либо помимо Аллаха ﷻ или просить Аллаха ﷻ посредством Его ﷻ рабов есть поклонение другому. А некоторые и вовсе неправильно истолковывают хадисы и запрещают такую просьбу о помощи.

В этой книге мы постараемся ответить на наиболее сложные вопросы, возникающие по данной теме. Да поможет нам Всевышний ﷻ понять истину и последовать за ней.

## **ГЛАВА ПЕРВАЯ**

### **ТАВАССУЛЬ, ИЛИ ВАСИЛАТ, – ПОСРЕДНИЧЕСТВО МЕЖДУ ВСЕВЫШНИМ И ЕГО РАБОМ**

## § 1. Что такое тавассуль?

### 1.1. Тавассуль.

*Тавассуль* – это просьба или обращение к Аллāху ﷻ посредством Пророка ﷺ, кого-либо из сподвижников ﷺ, хорошего человека или хороших деяний, будучи убежденным, что истинно дает блага или отбирает их только Аллāх ﷻ.

При этом просящий твердо убежден, что посредник (Пророк ﷺ, сподвижник, хороший человек, хорошее деяние), через которого он просит, является рабом и творением Аллāха ﷻ, наделенным Всевышним ﷻ качеством, достоинством, из-за которого вероятность принятия мольбы просящего посредством него увеличивается. Если бы Аллāх ﷻ лишил посредника того достоинства, которым он наделен, то не было бы пользы от такого обращения.

### 1.2. Истиғāса.

*Истиғāса* – это обращение за помощью непосредственно к посреднику, основываясь на вышеприведенных положениях (т.е. с твердым убеждением, что посредник – раб Аллāха ﷻ, помогающий только по воле Аллāха ﷻ). Например: «О праведник, помоги мне...», «О Пророк ﷺ, введи меня в Рай» и т.п. Но при этом просящий убежден, что Пророк ﷺ или праведник не способны оказать ему помощь без воли Аллāха ﷻ, и его просьба к ним подобна обращению больного к врачу. Как известно, больной обращается к врачу за помощью лишь потому, что Аллāх ﷻ сделал его причиной выздоровления, так же как Аллāх ﷻ сделал пророков и праведников ходатаями, заступниками, посредством которых Он ﷻ наделяет рабов Своей ﷻ божественной милостью. Следовательно, *тавассуль* и *истиғāса* имеют одинаковое значение в Исламе.

### 1.3. Ошибочные мнения в вопросах тавассуля.

Некоторые люди категорически отрицают допустимость обращения за помощью к рабам Аллаха ﷻ. Но такое утверждение опровергает даже элементарная логика, так как невозможно запретить обращаться за помощью друг к другу, ибо Аллах ﷻ сотворил нас нуждающимися друг в друге.

Другие разделяют обращения к творениям на разрешенные и запрещенные. Они считают разрешенным просить посредника о той помощи, которую он в силах оказать, и запрещают просить то, что свойственно только Аллāху ﷻ. Свойственным только Аллāху ﷻ они считают, например, дарование Рая, убережение от Ада и все остальное, что мы не привыкли получать от человека. Такое убеждение ошибочно и может вывести человека из веры, ибо творение не в состоянии даже дышать, если на то нет воли Всевышнего.

Человек не рождается знающим, он нуждается в учителях. Они обучают его канонам религии и являются посредниками, благодаря которым Всевышний может спасти его от Ада.

Когда человек болеет, он обращается к врачу, и врач его лечит. А способен ли врач излечить кого-либо без воли Аллāха ﷻ? Нет. Тем не менее мы при болезни обращаемся к врачу, ибо именно его Аллāх ﷻ сделал причиной (*сабаб*) лечения болезней.

Если нам нужна помощь в мирских делах, мы обращаемся к братьям, и они помогают по воле Аллāха ﷻ.

Учитель, врач и братья в этих примерах являются лишь причинами, посредством которых Аллāх ﷻ исполнил Свою волю.

**Если человек убежден, что учитель научил его по своей воле, или брат помог ему выкопать огород своими силами, или врач излечил его без воли Аллаха ﷻ, он впадает в неверие.**

Есть у Создателя ﷻ и любимые рабы, которых Он ﷻ одарил достоинством и величием и выделил их как раздающих Его ﷻ блага. Так говорится в следующем *хадисе*:

((من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم ويعطى الله)). رواه مسلم في كتاب الزكاة، في باب النهي عن المسألة. قال النووي في ((شرح صحيح مسلم)): معناه أن المعطي حقيقة هو الله تعالى ولست أنا معطيا وإنما أنا خازن على ما عندي ثم أقسم ما أمرت بقسمته على حسب ما أمرت به. فالأمر كلها بمشيئة الله تعالى وتقديره والانسان مصرف مريبوب

Пророк ﷺ сказал: «Кого Аллāх пожелает одарить добром, того сделает понимающим религию. Поистине, я раздающий, а Аллāх дает (изначально)». Имам ан-Навави толкует этот *хадис* так: «Дающий на самом деле – это Аллāх ﷻ, а я (Пророк ﷺ) не являюсь дающим. Я выразитель того, чем Аллāх меня наделил. Потом я раздам по мере того, что Аллāх повелит и захочет раздать». Все происходит по воле Аллāха и по Его предопределению, а человек является подвластным [воле Господа ﷻ]<sup>[1]</sup>.

Обратите внимание, как ан-Навави толкует этот *хадис*. Точно так же об этом говорим и мы. Мы убеждены в том, что Аллāх ﷻ может даровать нам любую помощь, как Он ﷻ пожелает Сам. Если захочет – даст Сам ﷻ чудесным образом или через хороших людей. Такое происходило, происходит и будет происходить даже в День Суда.

Примером тому является и наш Пророк ﷺ.

[1] См. «Шарху Сахих Муслим», т. 4, с. 148 («Книга заката», глава «О запретности прошения»).

حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي ﷺ قال : كنت أبيت مع رسول الله ﷺ فأتيته بوضوئه وحاجته فقال لي : ((سلني)) ، فقلت : أسألك مرافقتك في الجنة ، قال : ((ذلك)) ، قلت : هو ذاك ، قال : ((فأعني على نفسك بكثرة السجود)). رواه النووي في ((رياض الصالحين)) باب في المجاهدة

Рабиат бин Ка'б ﷺ говорит: «Обычно я проводил ночи возле Пророка ﷺ, и [однажды] я пришел к нему с водой для омовения и другим необходимым. Тогда Пророк ﷺ сказал: “Проси у меня [что хочешь]”. Я сказал: “Я прошу тебя, чтобы я не расставался с тобой в Раю”. Пророк ﷺ спросит: “Ты это просишь?” Я ответил: “Да, [я прошу] это”. Тогда Пророк ﷺ сказал: “Ты тоже помогай мне многократным совершением суджды (земных поклонов, т.е. совершением намаза)”<sup>[1]</sup>.

В приведенном выше *хадисе* сподвижник просит Пророка ﷺ о Рае, более того, он просит еще большего – находиться в Раю рядом с Пророком ﷺ, а Пророк ﷺ не запрещает ему просить об этом. Следовательно, просить раба Аллāха ﷻ о том, что (на первый взгляд) несвойственно человеку, является дозволенным, ибо просящий убежден, что посредник исполняет его просьбу только по воле Всевышнего ﷻ.

ويؤخذ من إطلاقه السؤال أن الله تعالى مكنه من إعطاء كل ما أراد من خزائن الحق ، ومن ثم أعد أئمتنا من خصائصه أن يخص من شاء بما شاء ، كجعله شهادة خزيمة بشاهدين رواه البخاري... الخ. ((دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين)) باب في المجاهدة ، لمحمد علي بن محمد بن علان المتوفى : ١٠٥٧ هـ .

Ибн 'Алян (ум. в 1057 г. по Хиджре) говорит: «Из того, что Пророк ﷺ сказал “Проси” в общей форме (т.е. не ограничив просьбу мирским или же загробным), понимается то, что Аллах ﷻ наделил Пророка ﷺ властью давать все, что он ﷺ пожелает из хранилищ Аллаха ﷻ (т.е. из милости Аллаха

[1] Достоверный хадис, приведенный имамом ан-Навави в «Риязу-с-салихин», в разделе «Аль-Муджахада».

ﷺ). Поэтому наши имамы причислили к особенностям Пророка ﷺ способность даровать, что он пожелает и кому пожелает. Например, Пророк ﷺ сделал свидетельство одного сподвижника Хузаймата ﷺ равным свидетельству двух человек, и это рассказал аль-Бухари»<sup>[1]</sup>.

Вот таков наш Пророк ﷺ, хвала Аллаху ﷻ. Поэтому мы тоже можем просить у Пророка ﷺ что пожелаем, так же как просили сподвижники при его жизни и после смерти и так же как мы все попросим у него ﷺ в День Суда. Обо всем этом, с указанием источников, мы расскажем далее в этой книге.

Подытоживая вышесказанное, отметим, что убежденность в возможности какой-либо причины не может быть неверием. А убежденность в том, что человек в состоянии исполнить мирские просьбы, может привести к неверию.

#### 1.4. Является ли тавассуль обязательным условием при обращении к Аллаху?

**При обращении к Аллаху ﷻ с просьбой тавассуль и истиғаса не являются обязательным условием, без которого нельзя обращаться к Всевышнему ﷻ.**

Человек, просящий Аллаха ﷻ как через посредника, так и без него, совершает богоугодное деяние, за которое обещано вознаграждение.

Но существуют препятствия, из-за которых Аллах ﷻ может не принять нашу мольбу, такие как несоблюдение рамок *халāла* (дозволенного) и *харāма* (запретного) в еде, одежде и в остальных делах.

Также мы видим, что Всевышний Аллах ﷻ установил определенные правила и условия, соблюдение которых увеличивает вероятность принятия мольбы, ответа на мольбу.

[1] См. «Далил аль-фалихин», раздел «Аль-Муджахада».

Есть определенные промежутки времени, когда Аллах ﷻ принимает мольбу: пятничный день, ночь *Лайлату-ль-Қадр*<sup>[1]</sup>, месяц Рамазан и т.д. Есть и места, где мольба принимается: в *Масджиду-ль-Хараме*<sup>[2]</sup>, возле *Мультазама*<sup>[3]</sup>, под желобом Каабы, на горе *‘Арафāt* (в день *‘Арафā*).

Все это не значит, что нельзя просить Аллаха ﷻ, скажем, в другой день, кроме пятницы, или в другом месте, кроме как в Мекке. Точно так же можно просить Аллаха ﷻ и без *та-вассуля*. Но вероятность ответа на мольбу в определенные дни, в определенном месте или посредством любимых рабов Аллаха ﷻ намного выше, чем в обычное время, в обычном месте или без посредника.

Просящий через посредника признает свою слабость в соблюдении норм Ислама и надеется на то, что из-за любви Аллаха ﷻ к посреднику его мольба будет принята. Вместе с тем он убежден, что посредник самостоятельно не способен помочь, он не может даже дышать, кроме как по воле и могуществу Всевышнего ﷻ.

Таким образом, *тавассуль* и *истиғаса* – это один из одобряемых методов обращения к Аллаху, который повышает вероятность принятия мольбы.

[1] *Лайлату-ль-Қадр* – ночь в месяце Рамазан, в которую ниспосылаются дары Всевышнего и принимаются мольбы.

[2] *Масджиду-ль-Харам* – священные мечети в Мекке и Медине.

[3] *Мультазам* – место между Черным камнем и дверями Каабы.



## §2. Прямой и косвенный смысл речи в Исламе

В шариатских источниках широко используются как прямая, так и косвенная речь. Незнание или непонимание этого приводит к такому утверждению: «Можно просить у раба Аллаха ﷺ то, что этот раб может нам дать, а то, что нам может дать только Аллах ﷻ, надо просить у Него ﷻ».

Спросим верующего человека, может ли человек нас накормить. Он ответит: «Да, может». А если мы спросим, может ли человек летать, то ответить на этот вопрос можно по-разному. Но на самом деле ответ однозначен: человек не способен нас накормить, если на то не будет воли Аллаха ﷻ, и следовательно, он может и летать, если этого пожелает Всевышний ﷻ.

Поэтому нет того, что человек не может осуществить, если так пожелает Аллах ﷻ, и ни на что человек не способен, если Аллах ﷻ этого не захочет.

Когда мы просим человека помочь и он нам помогает, мы знаем, что помог он только по воле и могуществу Всевышнего ﷻ. И когда нас спрашивают: «Кто тебе помог?» - мы отвечаем, что помог такой-то человек. А если нас переспросить: «Может ли кто-то помогать другому без воли Аллаха?» - мы отвечаем однозначно: «Нет!» Поэтому утверждение о том, что, обращаясь за помощью к рабам Аллаха ﷻ, человек грешит и совершает поклонение рабу Аллаха ﷻ, является ошибочным.

В этой связи ошибочно и утверждение о том, что следует просить только Аллаха ﷻ и обращаться за помощью только к Аллаху ﷻ.

**Таким образом, вся помощь в прямом смысле исходит от Аллаха ﷻ, а от рабов Аллаха ﷻ она исходит в косвенном смысле.**

Т.е. мы можем относить оказанную нам помощь к рабам Аллаха ﷻ косвенно, имея убеждение, что дарующим все блага и оказывающим помощь является только лишь Всевышний и Всемогущий Аллах ﷻ.

### 2.1. Примеры прямой и косвенной речи в Коране.

#### ☑ Пророк наставляет.

О способностях и действиях раба в прямом и косвенном смысле говорится также в Коране и хадисах. Например, Всевышний ﷻ в Коране говорит Пророку ﷺ:

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ القصص: ٥٦

Смысл: «Воистину, ты, [о Мухаммад], не сможешь наставить на путь истины тех, кого ты возлюбил. Только Аллах ﷻ наставляет [на путь истины], кого Он пожелает»<sup>[1]</sup>.

В другом аяте Корана Аллах ﷻ говорит:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ الشورى: ٥٢

Смысл: «Поистине, ты, [Пророк Мухаммад ﷺ], наставляешь на путь истины»<sup>[2]</sup>.

В этих двух аятах речь идет о наставлении. В первом аяте утверждается, что Пророк ﷺ не может наставить на путь истины, а во втором аяте, напротив, говорится, что Пророк ﷺ является наставником. В первом аяте имеется в виду, что Пророк ﷺ сам, без воли Аллаха ﷻ, не может внушить настав-

[1] Сура «Аль-Касас», аят 56.

[2] Сура «Аш-Шура», аят 52.

ление (создать в сердцах принятие этого наставления). Только Аллāх ﷻ наставляет внушением. Во втором аяте имеется в виду, что Пророк ﷺ наставляет на путь истины призывом<sup>[1]</sup>.

Как видите, Аллāх ﷻ объявляет наставником Себя, а где-то называет наставником и Пророка ﷺ. Но мы, верующие, осознаем, и мы убеждены в этом, что наставление от Пророка ﷺ не такое, как наставление от Аллāха ﷻ. Так разъясняют это и толкователи Корана. Верующий убежден в том, что только Аллāх ﷻ изначально оказывает помощь и наставляет Своих рабов на путь истины. И наше обращение к рабам Аллāха ﷻ с просьбой о помощи подразумевает именно то значение, о котором говорится в данных аятах: помощь исходит от Всевышнего ﷻ, а когда она исходит от раба Аллāха ﷻ, то это тоже происходит по воле Аллāха ﷻ. Таким образом, аяты Корана могут иметь прямой или косвенный смысл. В Священном Писании есть множество таких примеров.

#### ☑ Пророк ﷺ милостивый, милосердный.

Другой пример. Все мы знаем, что Аллāх ﷻ единственный в Своих атрибутах. Он – Видящий (*Аль-Басир*), Слышащий (*Ас-Сами*'), Милостивый (*Ар-Рауф*), Милосердный (*Ар-Рахим*). Известно, что рабы Аллāха ﷻ тоже слышат, видят и бывают милосердными, но мы осознаем, что наше видение и слух не такие, как у Аллāха ﷻ. Они имеют начало и конец, могут быть слабыми и сильными. Мы видим посредством глаз, а слышим посредством ушей. Наши человеческие атрибуты совершенно не идентичны атрибутам Аллāха. Аллāх ﷻ все видит и слышит без органов зрения и слуха, Его атрибуты не имеют ни начала, ни конца. Но все же Аллāх ﷻ в Коране описывает нашего Пророка ﷺ некоторыми из Своих атрибутов, хотя и в косвенном смысле. Так говорится в последних аятах суры «Ат-Тавба».

[1] Тафсир ат-Табари.

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (التوبة: ١٢٨)

Смысл: «К вам пришел Посланник из вас, который испытывает горечь, когда вы грешите, очень желающий, [чтобы вы уверовали]. Он (Мухāммад ﷺ) милосердный, милостивый (желающий вам добра)»<sup>[1]</sup>.

Здесь Аллāх ﷻ называет нашего Пророка ﷺ милостивым и милосердным (*Рауфун Рахимун*). Хотя эти два атрибута присущи Аллāху ﷻ, но все же Аллāх ﷻ указывает на то, что Пророк ﷺ тоже может быть милостивым и милосердным.

#### ☑ Ангел смерти умерщвляет.

В аяте Корана говорится:

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (السجدة: ١١). وتصرّفه كلّ بأمر الله تعالى وبخلقه واختراعه... ((الطبري))

Смысл: «Ты скажи, [о Мухāммад]: “Вас умерщвляет ангел смерти...”»<sup>[2]</sup>.

В другом аяте:

قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ (الزمر: ٤٢). أي يقبضها عند فناء آجالها ... ((الطبري))

Смысл: «Аллāх умерщвляет (забирает души), когда наступает время смерти...»<sup>[3]</sup>.

[1] Сура «Ат-Тавба», аят 128. Толкование Ибн 'Аббаса ﷺ и «Аль-Джалалайн».

[2] Сура «Ас-Саджа», аят 11.

[3] Сура «Аз-Зумар», аят 42.



В первом аяте говорится, что умерщвляет ангел смерти, а во втором – что души забирает Аллāх ﷻ. Толкователи разъясняют, что ангел забирает души только по велению Аллāха ﷻ и по Его ﷻ воле (как сказано в первом аяте) и что абсолютная власть над душами принадлежит только Аллāху ﷻ (на это указывает второй аят)<sup>[1]</sup>.

В текстах аятов нет разъяснения, которое нам дают толкователи Корана. Это обусловлено тем, что каждый мусульманин убежден: ангел забирает души не самостоятельно, а только по воле Аллāха ﷻ.

**Из этих аятов также следует, что относить косвенно какое-либо действие к рабам Аллāха ﷻ в Шариате допускается.**

Так и мы, обращаясь за помощью к рабам Аллāха ﷻ, не считаем, что этот раб Аллāха ﷻ самостоятельно может нам помочь. Мы обращаемся к рабу потому, что Аллāх ﷻ сделал этого раба средством, через которое мы можем получить помощь Всевышнего ﷻ.

Если обвинять в неверии или в грехе всех, кто просит рабов Аллāха ﷻ о помощи, то неверными окажутся почти все люди на земле. Однако это утверждение ложно, так как общеизвестно, что все люди прибегают к помощи рабов Аллāха ﷻ почти во всех религиозных и мирских вопросах.

Поэтому в рассматриваемом вопросе необходимо учитывать и различать прямое и косвенное значение при любых обстоятельствах в обоих мирах.

[1] Толкование ат-Табари.

### §3. Некоторые примеры посредничества

Между Всевышним ﷻ и Его ﷻ рабом почти всегда бывает посредник. Так установил Сам Всевышний Аллāх. Этому есть множество доказательств.

#### 3.1. Посредничество ангела Джабраила ﷺ между пророками и Аллāхом ﷻ.

Всевышний Аллāх мог вселить Свое откровение в сердца пророков без посредника, но Он ﷻ сделал ангела Джабраила ﷺ посредником между Собой ﷻ и пророками. Это воля Аллāха ﷻ, и имеющий в сердце веру мусульманин не посмеет с этим спорить. Как известно, ангел Джабраил ﷺ обучил Пророка ﷺ даже намазу, после того как Пророк ﷺ вернулся с небес<sup>[1]</sup>. Все мы знаем, что Всевышний ﷻ вознес Пророка ﷺ на небеса. Аллāх и Сам мог научить его ﷺ там, на небесах. Но все же мудростью Всевышнего к Пророку ﷺ был отправлен ангел Джабраил ﷺ, чтобы обучить его. Как видите, посредничество заложено в основах религии.

#### 3.2. Посредничество пророков, сподвижников и ученых, которые довели до нас религию Ислам.

Хотя Аллāх ﷻ мог Сам распространить Свою религию среди рабов, все же для этого Он ﷻ сотворил посредников. Нас обучают наши родители, учителя. Они наши посредники в приобретении знаний, что должно спасти нас от огня Ада. Итак, нас обучают родители, учителя, которых, в свою очередь, обучали их родители и учителя, и так до Пророка

[1] Хадис передал Ахмад в сборнике «Аль-Муснад» (раздел «Муснаду аш-шамийин», подраздел «Хадис от Зайда бин Харисата»). Также этот хадис рассказан в книгах «Сунан» Байхаки, «Аль-Кабир» Табрани и в сборниках других хадисоведов.

ﷺ, которого обучил ангел Джабраил ﷺ по повелению Аллāха ﷻ. Весь этот процесс происходит по воле Аллāха ﷻ. Но не исключается, что Аллāх может научить Своих рабов чему-либо непосредственно, без посредника, как Сам Всевышний ﷻ обучил Хидри<sup>[1]</sup> в описанной в Коране истории. Таким образом, обучает нас только Аллāх ﷻ, через посредника или без него.

### 3.3. Посредничество дорогих мест, периодов времени и неодушевленных предметов

Все мусульмане, совершая намаз, обязаны обращаться лицом к Каабе. Мы также обязаны, при наличии возможности, хотя бы один раз в жизни совершить паломничество – хадж. Исполняя обряды хаджа, мы совершаем семь кругов вокруг Каабы. Также нам желательно по возможности поцеловать *аль-Хаджар аль-асвад*<sup>[2]</sup>, совершить двуххракатный намаз за *Мақаму-Ибрахим*<sup>[3]</sup>.

Все вышеперечисленные объекты (Кааба, *аль-Хаджар аль-асвад*, *Мақаму-Ибрахим*) – это неодушевленные создания Аллāха ﷻ, и все они являются средством получения нами вознаграждения и довольства Аллāха ﷻ, и это только из-за того, что Аллāх ﷻ их возвеличил. Но никто из мусульман не считает их (Каабу, *аль-Хаджар аль-асвад*, *Мақаму-Ибрахим*) божеством, а кто так считает, однозначно впадает в неверие. Какое деяние может быть внешне более похожим на идолопоклонство, чем целование Черного камня? Неверные Мекки целовали своих каменных идолов. Но все же мы не называем поцеловавшего Черный камень

[1] Хидри – некоторые ученые говорят, что он был пророком. Другие говорят, что он является любимым рабом Аллāха, которого Он одарил сокровенными знаниями аль-ильм аль-ладуни. В Коране есть история о том, как Всевышний ﷻ отправил к нему пророка Мусу ﷺ перенять у него эти сокровенные знания.

[2] Аль-Хаджар аль-асвад – Черный камень в углу Каабы слева от дверей.

[3] Мақаму-Ибрахим – камень, на который вставал Ибрахим ﷺ при возведении стен Каабы.

идолопоклонником. Это подтверждает и случай с ‘Умаром бин Хаттабом ﷺ.

إنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله فقال: إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت النبي ﷺ يقبلك ما قبلتك. رواه البخاري في كتاب الحج من ((باب ما ذكر في الحجر الأسود))، ومسلم في الحج، ((باب استحباب تقبيل الحجر الأسود في الطواف))

‘Умар бин Хаттаб ﷺ подошел к Черному камню, поцеловал его и сказал (вспомнив, как они поклонялись каменным идолам): «Я знаю, что, поистине, ты камень, не способный навредить или принести пользу, и если бы я не видел, как Пророк ﷺ тебя целует, то не поцеловал бы тебя»<sup>[1]</sup>.

وقد روى الحاكم من حديث أبي سعيد : أن عمر لما قال هذا قال له علي بن أبي طالب : إنه يضر وينفع ، وذكر أن الله لما أخذ الميثاق على ولد آدم كتب ذلك في رق وألقمه الحجر . قال : وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((يؤتى يوم القيامة بالحجر الأسود وله لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد)) وفي إسناده أبو هارون العبدى وهو ضعيف جدا. وفي ((صحيح بن خزيمة)) أيضا عن ابن عباس مرفوعا : ((إن لهذا الحجر لسانا وشفتين يشهدان لمن استلمه يوم القيامة بحق)) ، وصححه أيضا ابن حبان والحاكم وله شاهد من حديث أنس عند الحاكم أيضا .

Хāким рассказал другой *хадис*, в котором говорится, что в это время возле ‘Умара бин Хаттаба ﷺ был ‘Али бин Аби Талиб ﷺ, который сказал ‘Умару ﷺ: «Поистине, этот Черный камень помогает и вредит (т.е. может приносить косвенно пользу или вред)». Потом ‘Али ﷺ сказал: «Когда Всевышний ﷻ создал всех рабов, Он ﷻ взял с них обет (что они признают Аллāха ﷻ Богом и т.д.). Тогда Аллāх ﷻ написал имена всех Своих рабов на полотне (или листе) и поместил его в этот Черный камень». Далее ‘Али ﷺ продолжил: «Я слышал, как Пророк ﷺ сказал:

[1] «Китабу-ль-хадж», раздел о том, что передано про Черный камень.

«В Судный день принесут аль-Хаджар аль-асвад (Черный камень) с оживленным, красноречивым языком, свидетельствующим за тех, кто тронул этот камень с тавхидом (с верой в единственность Аллаха ﷻ)»<sup>[1]</sup>.

Эти два хадиса полностью раскрывают нашу тему для того, кто хочет понять суть посредничества.

Обратите внимание: камень, не имеющий души, тоже может помочь верующим, если на то будет воля Аллаха ﷻ (как сказал 'Али ﷺ), но он мог бы и не помочь, если бы Аллах ﷻ этого не возжелал (как отметил 'Умар ﷺ).

Несомненно, что достоинство пророков ﷺ, сподвижников ﷺ, авлия' и шейхов ﷺ (т.е. людей, по достоинству приближенных к Аллаху ﷻ) превышает достоинства Каабы, Черного камня и других перечисленных объектов. Ведь пророки ﷺ – избранные любимцы Аллаха ﷻ. Сподвижников ﷺ восхваляли Сам Аллах ﷻ и Его Посланник ﷺ. А про авлия', шейхов ﷺ Аллах ﷻ в хадисе аль-қудси говорит:

أي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: ((إن الله قال: من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب))... قوله ((من عادى لي وليا)) المراد بولي الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته. نقل من ((فتح الباري)) لابن حجرالعسقلاني

«Кто бы ни враждовал с Моими авлия»<sup>[2]</sup>, тому Я (Аллах ﷻ) объявляю войну».

[1] Среди передатчиков этого хадиса есть один слабый. Но здесь в арабском тексте приведен другой, достоверный хадис с таким же смыслом. Поэтому смысл этого хадиса достоверный. Этот и другие подобные хадисы рассказывал Ибн Хаджар аль-Аскалани в книге «Фатхуль-Бари» («Китабу аль-хадж», раздел о том, что передано про Черный камень).

[2] Ибну Хаджар аль-Аскалани в книге толкований хадисов Бухари «Фатхуль-Бари» («Китабу ар-ракаи», «Бабу ат-тавазуи») пишет: «Авлиа – это люди, познавшие Аллаха ﷻ, постоянно искренне поклоняющиеся Ему ﷻ».

В приведенном выше хадисе далее говорится:

((وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها)) - أي- يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن مواقف ما يكره الله من الاصغاء إلى اللهو بسمعه ومن النظر إلى ما نهى الله عنه ببصره ومن البطش فيما لا يحل له بيده ومن السعي إلى الباطل برجله... الخ ((وإن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه)). رواه البخاري ((باب التواضع)) من كتاب الرقائق. (نقلا من ((فتح الباري)) لابن حجرالعسقلاني)

Всевышний Аллах ﷻ говорит:

«Самое любимое для Меня деяние, которым раб может приблизиться ко Мне, – это [совершение] обязательных деяний-фарз. Но и [совершая] желательные деяния, Мой раб не перестает приближаться ко Мне [до тех пор], пока Я не полюблю его. А когда Я его полюблю, то Я буду его ухом, которым он слышит, его глазом, которым он видит, его рукой, которой он касается, его ногой, которой он ходит».

Это не означает, что Аллах ﷻ превращается в глаз, ухо, руку или ногу. Это означает, что Всевышний ﷻ оберегает органы такого раба от совершения порицаемого: ухо оберегает от слушания запретного, глаз – от взгляда на запретное, руки – от прикосновения к запретному, ноги – от хождения к запретному<sup>[1]</sup>.

Далее в этом хадисе Аллах ﷻ говорит:

«Если этот раб попросит у Меня чего-нибудь, то Я обязательно дам ему это. А если попросит уберечь от чего-нибудь, то Я обязательно уберегу его»<sup>[2]</sup>.

[1] Так толкует этот хадис Ибну Хаджар аль-Аскалани в книге «Фатхуль-Бари» («Китабу ар-ракаи», «Бабу ат-тавазуи»).

[2] Достоверный хадис, рассказан Бухари («Китабу ар-ракаи», «Бабу ат-тавазуи»).

Теперь задумайтесь, братья! Если посредством Каабы, Черного камня, Макаму-Ибрахим мы достигаем довольства Аллāха ﷻ, то почему нам нельзя стремиться к довольству Аллāха ﷻ посредством столь любимых Им пророков, сподвижников, авлия и шейхов?! Ведь мы убеждены, что они (пророки, сподвижники, авлия и шейхи) не дают, не отбирают и даже не дышат, кроме как по воле Аллāха ﷻ. А если бы Всевышний ﷻ лишил вышеперечисленных посредников тех достоинств, которыми Он ﷻ их наделил, то никто не стал бы просить посредством их.

### 3.4. Посредничество простых людей.

Всевышний Аллāх ﷻ сотворил людей нуждающимися друг в друге, поэтому наша жизнь неразрывно связана с посредничеством. Например, когда болеем, мы идем к врачу. Он назначает нам лекарства, мы принимаем их и выздоравливаем. И если на вопрос «Кто тебя вылечил?» мы ответим, что нас вылечил врач или помогли таблетки, мы ведь не становимся вероотступниками, ибо мы убеждены, что врач и таблетки не способны излечить нас, если Аллāх ﷻ не даст выздоровления в момент применения нами этих лекарственных средств или в момент оказания врачом помощи. Если же кто-либо думает, что врач и таблетки самостоятельно, без воли Аллāха ﷻ, излечили кого-нибудь, то такой человек действительно впадает в неверие. Этого никто не оспаривает.

А если можно просить врача спасти нас от болезни из-за того, что Аллāх ﷻ наделил его знаниями медицины, то почему мы не можем просить пророков, сподвижников Пророка ﷺ, авлия, шейхов спасти нас от бед и невзгод обоих миров?! Ведь Аллāх ﷻ сделал их средством получения Его ﷻ безграничной милости. Более того, каждый из просящих убежден, что лечащим, дающим, лишаящим в действительности является лишь Всемогущий Аллāх ﷻ.

## § 4. Тавассуль посредством нашего Пророка ﷺ

### 4.1. Мольба посредством нашего Пророка ﷺ еще до его появления на свет.

Приведем несколько примеров посредничества из жизни Пророка ﷺ и его сподвижников.

Пророческая миссия – это самое великое доказательство дозволенности посредничества, ибо Пророк ﷺ – это средство, через которое Аллāх ﷻ наставил людей на путь истины и единобожия. А в последующем такими посредниками стали сподвижники Пророка ﷺ, их последователи, ученые. Они наши спасители, посредством которых мы спасемся от бед и невзгод в обоих мирах. Всевышний ﷻ в Коране говорит:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ الشورى: ٥٢

Смысл: «Поистине, ты, [о Мухāммад], наставляешь на путь истины»<sup>[1]</sup>.

Посредством нашего Пророка ﷺ просили даже до его появления на свет. Свидетельством тому является следующий хадис Пророка ﷺ:

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (( لما اقترف آدم الخطيئة قال : يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي . فقال الله : يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم أخلقه ؟ قال : يا رب لأنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحي رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلمت أنك لم تطف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك . فقال الله : صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إلي ادعني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك)). هذا حديث صحيح الإسناد ، رواه حاكم في ((المستدرک)) برقم-٤٢٨١ في أواخر كتاب تواريخ المتقدمين من الأنبياء والمرسلين من ذكر نبي الله وروحه عيسى ابن مريم عليه السلام

[1] Сура «Аш-Шура», аят 52.



‘Умар ибн Хаттаб ﷺ передал сказанное Пророком ﷺ:

«Когда Адам совершил проступок, он сказал: “О Аллāх, я Тебя прошу посредством (ради достоинства) Мухāммада, чтобы Ты простил меня!» Тогда Всевышний сказал: “О Адам, как ты узнал о Мухāммаде, когда Я еще его не сотворил?” Адам ответил: “О Всевышний, когда Ты меня создал Своим могуществом и вселил в меня душу, я поднял голову и увидел, что на столбах ‘Арша<sup>[1]</sup> написано: «Нет божества, кроме Аллāха, и Мухāммад посланник Его». Тогда я узнал [о Мухāммаде ﷺ и понял], что Ты не напишешь рядом со Своим именем ничье иное, кроме имени Твоего самого любимого из созданий». Потом Аллāх ﷻ сказал: «Ты сказал правду, о Адам. Воистину, он (Мухāммад ﷺ) самый любимый для Меня из созданий. Проси Меня посредством его (посредством достоинства Мухāммада ﷺ). Я простил тебя, и если бы не Мухāммад, Я бы тебя, [о Адам], не создал»<sup>[2]</sup>.

Хāким, рассказавший этот хадис, отмечает, что он достоверный. Хāким (род. в 321 г. по Хиджре) – великий хадисовед своего времени, доверенное лицо в хадисе, так его называют ученые<sup>[3]</sup>.

[1] ‘Арш – слово, которым обозначают трон, на котором восседают земные цари, и все то, что превышает тебя и покрывает тебя своей тенью. Но применение этого слова в обоих вышеуказанных смыслах невозможно в отношении Всевышнего Аллāха. Для описания Божественного бытия неприменимы атрибуты эмпирического мира. Истинный смысл слов «проявил истина» по отношению к ‘Аршу» состоит в следующем: «Истава амруху, то есть осуществились устройство Его господства и Его повеление, претворилась Его мощь в Его созданиях». См. «Тафсир рух аль-байан» Исма‘ила аль-Хаки (т. 3, стр. 225) и «Манахил аль-‘ирфан фи ‘улум аль-Куръан» Мухаммада ‘Абд аль-‘Азима аз-Заркани (стр. 249 – 268).

[2] Достоверный хадис, приведен Хакимом в его книге «Аль-Мустадрак» под номером 4228 («Книга истории предыдущих пророков», раздел «Упоминание о пророке Аллāха ﷻ Исе ﷺ»).

[3] Однако есть люди, утверждающие, что этот хадис недостоверный. Читайте об этом ниже, в конце этой книги, в разделе «Важные заметки». Там же есть ответ тому, кто считает этот хадис недостоверным, ссылаясь на аз-Захаби.

В этом хадисе пророк Адам ﷺ просит Аллāха ﷻ посредством пророка Мухāммада ﷺ, ибо признает его достоинство перед Всевышним. И Аллāх ﷻ в хадисе говорит Адаму ﷺ, чтобы он просил посредством (ради достоинства) пророка Мухāммада ﷺ.

Всевышний ﷻ не связывает посредничество нашего Пророка ﷺ с его жизнью или смертью, напротив, Он повелевает Адаму ﷺ просить посредством нашего пророка Мухāммада ﷺ без каких-либо ограничений. Следовательно, этот хадис аргументирует дозволенность и даже желательность прошения посредством нашего Пророка ﷺ как при его жизни, так и после его смерти.

Если просьба к Аллāху ﷻ через посредника является многобожием (ширком) или грехом, то как пророк Адам ﷺ мог совершить ширк или грех и как Аллāх ﷻ мог призвать Адама ﷺ к ширку или греху?

Великий толкователь Корана, двоюродный брат Пророка ﷺ и его сподвижник Ибну ‘Аббас رضي الله عنه, толкуя следующий аят из Корана, сказал:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَاذِبُونَ قَبْلَ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ البقرة: ٨٩

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كانت زفر خير تقاتل غطفان فكلما التقوا هزمت زفر خير فعادت اليهود بهذا الدعاء : اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان ألا نصرتنا عليهم . قال : فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان. رواه حاكم في «المستدرک» برقم ٣٠٩٢ كتاب التفسير، من سورة البقرة ، وانظر (تفسير الرزي) و ((البضاوي)) وغيرهما.

«Когда иудейские племена проигрывали арабам в сражениях, они говорили: «О Аллāх, мы просим Тебя посредством (ради достоинства) пророка Мухāммада, которого Ты обещал послать к нам с приближением Конца света, чтобы Ты даровал нам победу (над арабами)!»

Далее Ибну Аббас رضي الله عنه говорит: «Когда они просили Аллаха ﷻ таким образом, то одерживали победу»<sup>[1]</sup>.

Ибну Аббас رضي الله عنه не сказал, что это ширк или грех. Он говорит, что иудеи одерживали победу из-за того, что они просили посредством нашего Пророка ﷺ. Неужели кто-то лучше Ибну Аббаса رضي الله عنه понимает значение ширка или греха?! Неужели иудеи одерживали победу посредством ширка или греха?!

Эти *хадисы* свидетельствуют о том, что посредством нашего Пророка ﷺ просили даже до его появления на свет.

#### 4.2. Посредничество нашего Пророка ﷺ при его жизни.

При жизни пророка Мухаммада ﷺ сподвижники не только просили Аллаха ﷻ через его посредничество, но и обращались с просьбой прямо к нему. При этом Пророк ﷺ не запрещал им поступать таким образом, не говорил, что это многобожие (ширк), а исполнял их просьбу. Более того, Пророк ﷺ сам тоже просил посредством себя и других пророков. Обо всем этом свидетельствуют достоверные *хадисы*. Мы приведем только некоторые из них.

##### ☑ Пророк ﷺ просит посредством себя и других пророков.

روى الطبراني في ((الكبير)) (في مسند النساء باب الفاء ذكر فاطمة بن أسد) : فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه فقال : ((الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ولقنها

[1] Хадис приведен Хакимом в книге «Аль-Мустадрак» под номером 3042 («Книга толкования Корана», раздел «Из суры «Аль-Бакара»). Также см. толкование 89-го аята суры «Аль-Бакара» в «Тафсиру ар-Рази», «Тафсиру аль-Байзави» и в других толкованиях Корана.

حجتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فإنك أرحم الراحمين)) وفي ((مجمع الزوائد)) (في باب لا حسد إلا في اثنتين من كتاب الصلاة) : روح بن صلاح ضعفه ابن عدي ووثقه ابن حبان . وقال الحاكم : ثقة مأمون.

Когда скончалась Фатима бинт Асад رضي الله عنها, сподвижники رضي الله عنهم выкопали ей могилу, и когда они дошли до *лахду* (ниши), Пророк ﷺ выкопал эту нишу сам и выбросил землю своими руками. Потом он ﷺ лег в эту нишу и сказал: «О Аллах, Оживляющий и Умерщвляющий, Живой и не умирающий, прости грехи моей маме Фатиме бинт Асад (она заменила Пророку ﷺ мать, была ему как мать), и научи ее правильному ответу (ангелам в могиле), и расширь ей ее могилу ради достоинства Твоего Пророка (наш Пророк ﷺ имеет в виду себя) и достоинства пророков, которые были до меня! Воистину, Ты милосерднее всех»<sup>[1]</sup>.

Из этого *хадиса* явствует, что Пророк ﷺ просил посредством себя самого и посредством других пророков, живших до него. Этот *хадис* Пророка ﷺ также свидетельствует о том, что просить посредством других пророков ﷺ, даже если они не живут в этом мире, дозволено. А если дозволено просить через других пророков (мир им) после их смерти, то посредством нашего Пророка ﷺ тем более дозволено.

##### ☑ Пророк ﷺ обучает сподвижников тавассулю.

عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ وجاءه رجل ضرير فشكا إليه ذهاب بصره فقال : يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق علي ، فقال رسول الله ﷺ : ((إئت الميضاة فتوضاً ثم صل ركعتين ثم قل : اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك فيجالي لي عن بصري اللهم شفعه فيّ وشفعني في نفسي))

[1] Достоверный хадис, передан ат-Табрани в его книге «Аль-Кабир» («Муснаду ан-Ниса», раздел на букву «ба»). По поводу достоверности этого хадиса читайте в конце книги, в разделе «Важные заметки».



قال عثمان : فوالله ما تفرقنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل وكأنه لم يكن به ضرر قط . هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ، رواه حاكم في ((المستدرک)) ، في أواخر كتاب الدعاء و التكبير و التهليل و التسبيح و الذكر . و في رواية قبيل هذا الحديث : أن هذا الرجل قال لرسول الله ﷺ : يا رسول الله علمني دعاء أدعو به يرد الله علي بصري .

Передается от ‘Усмана бин Хунайфа رضي الله عنه, что к Пророку ﷺ пришел слепой человек и, жалуясь на свою слепоту, сказал: «У меня нет никого, чтобы вести меня по моим нуждам, поэтому я испытываю трудности». В ответ Пророк ﷺ сказал ему: «Пойди в комнату для омовения, соверши омовение, затем двухракаатный намаз и скажи: «О Аллāх, я прошу Тебя и обращаюсь к Тебе посредством Твоего пророка Мухāммада ﷺ, Пророка милости. О Мухāммад, я обращаюсь через твое посредничество к твоему Господу (Аллāху), чтобы Он (Аллāх) дал мне зрение. О Аллāх, сделай его (Пророка ﷺ) моим заступником и прими мое заступничество за меня самого». Рассказавший этот *хадис* ‘Усман бин Хунайф رضي الله عنه говорит: «Клянусь Аллāхом, мы не успели разойтись и разговор наш [не очень] продлился, как зашел тот слепой, будто он и не был слепым (т.е. он зашел зрячим)»<sup>[1]</sup>.

В этом *хадисе* говорится о посредничестве Пророка ﷺ, взывании к Пророку ﷺ, помимо Аллāха ﷻ, в его ﷺ отсутствие при жизни его ﷺ (слова «зашел тот слепой» свидетельствуют о том, что Пророк ﷺ не присутствовал, когда слепой просил посредством него).

Некоторые утверждают, что этот человек попросил Пророка ﷺ прочитать за него мольбу, чтобы он стал зрячим. В другой передаче этого *хадиса* говорится, что слепой сказал Пророку: «О Посланник Аллāха, научи меня мольбе, чтобы

[1] Достоверный хадис, приведенный Хакимом в книге «Аль-Мустадрак» под номером 1930, в конце раздела «Китабу ад-дуаи ва ат-такбири ва ат-тахлили ва ат-тасбиhi ва аз-зикр».

я произнес ее и Аллāх вернул мне зрение». И Пророк ﷺ обучил его этой мольбе<sup>[1]</sup>. Мы не отрицаем, что Пророк ﷺ мог и сам прочитать за него мольбу. Но нельзя, конечно, отрицать и тот факт, что Пророк ﷺ научил этого слепого обратиться к Аллāху ﷻ посредством него ﷺ.

Слепой, находясь вдали от Пророка ﷺ, сказал: «Обращаюсь к Тебе посредством Твоего пророка Мухāммада ﷺ». Это и есть посредничество – *тавассуль*. Также, находясь вдали от Пророка ﷺ, слепой сказал: «О Мухāммад, я обращаюсь через твое посредничество к твоему Господу (Аллāху), чтобы Он (Аллāх) дал мне зрение».

Это есть взывание к другому, помимо Аллāха, и прошение чего-либо через посредника. Всему этому слепого научил Пророк ﷺ. Он ﷺ не учил людей совершать ширк или грех. Пророк ﷺ был великим освободителем, призывавшим к единобожию и категорически отрицающим ширк.

Хотелось бы упомянуть и о том, что этот *хадис* дошел до нас еще в нескольких других передачах (риваятах). В каждом из этих преданий могут быть использованы другие слова, может быть другой текст, другие передатчики и т. д. Все эти риваяты, согласно науке *мусталаху-ль-хадис*, служат свидетельством достоверности друг друга. Поэтому не спешите опровергать достоверность или наличие того или иного слова в этом *хадисе*. Если кто-либо сомневается в наличии этого *хадиса*, пусть обратится к книге «Аль-Мустадрак» (см. выше).

[1] Хадис с таким смыслом передан Хакимом в той же книге «Аль-Мустадрак», перед тем хадисом, который мы привели выше.

### 4.3. Пророк ﷺ учит сподвижников ﷺ обращаться к нему с просьбами.

حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال : كنت أبيت مع رسول الله ﷺ فأتيته بوضوئه وحاجته فقال لي : ((سلني)) ، فقلت : أسألك مرافقتك في الجنة ، قال : ((ذلك)) ، قلت : هو ذاك ، قال : ((فأعني على نفسك بكثرة السجود)) . رواه النووي في ((رياض الصالحين)) باب في المجاهدة

Рабиат бин Ка'б رضي الله عنه говорит: «Обычно я проводил ночи возле Пророка ﷺ. [Однажды] я пришел к Нему с водой для омовения и другим необходимым. Тогда Пророк ﷺ сказал: "Проси у меня [что хочешь]". Я сказал: "Я прошу тебя, чтобы я не расставался с тобой в Раю". Пророк ﷺ спросил: "Ты это просишь?" Я ответил: "Да, [я прошу] это". Тогда Пророк ﷺ сказал: "Ты тоже помогай мне многократным совершением суджды (земных поклонов, т.е. совершением намаза)"»<sup>[1]</sup>.

В этом хадисе есть обращение с просьбой о помощи к другому, помимо Аллаха ﷻ. Пророк ﷺ говорит сподвижнику ﷺ, чтобы тот попросил его (Пророка ﷺ). Если бы это было ширком или запретным деянием, Пророк ﷺ не предложил бы просить его о помощи. И сподвижник ﷺ просит Пророка ﷺ быть вместе с ним в Раю. А это есть обращение с просьбой о помощи к другому, помимо Аллаха ﷻ, и просит он помощи в загробной жизни.

[1] Достоверный хадис, приведенный имамом ан-Навави в «Риязу-с-салихин», в разделе «Аль-Муджахада».

### 4.4. Обращение сподвижников ﷺ за помощью к Пророку ﷺ.

☑ **Абу Хурайра رضي الله عنه просит Пророка ﷺ о даровании памяти.**

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله إني أسمع منك حديثا كثيرا أنساه ، قال ﷺ ((ابسط رداءك)) فبسطته ، قال : فغفر ﷺ بيدي ثم قال : ((ضمه)) فضمته فما نسيت شيئا بعده . رواه البخاري برقم ١١٩ من كتاب العلم «باب حفظ العلم»

Абу Хурайра رضي الله عنه рассказывает, что он сказал Пророку ﷺ: «О Посланник Аллаха, я слышу от тебя много изречений, которые я забываю, [а я не хочу их забывать]». Пророк ﷺ сказал: «Расстели свой халат». Абу Хурайра расстелил халат. Потом Пророк ﷺ взял руками воздух и взмахнул ими так, будто бросает этот воздух в халат. Затем Пророк ﷺ сказал: «Собери его (халат)». Абу Хурайра رضي الله عنه собрал, и после этого он не забывал ничего<sup>[1]</sup>.

Возникает вопрос: разве не мог Абу Хурайра رضي الله عنه попросить напрямую Аллаха ﷻ, не обращаясь к Пророку ﷺ?

Пророк ﷺ не запретил Абу Хурайре رضي الله عنه просить его и исполнил просьбу. Если бы это было ширком или запретным, Пророк ﷺ непременно запретил бы ему делать это, ибо основная миссия нашего Пророка ﷺ – это предостережение людей от ширка и других грехов.

Хотя дарование памяти является свойством Аллаха ﷻ, сделать Пророка ﷺ причиной этого дара тоже в Его ﷻ воле. Этот хадис – явное опровержение тех, кто разделяет оказываемую помощь на две категории<sup>[2]</sup>.

[1] Хадис рассказал аль-Бухари в «Китабу-ль-ильми», в разделе «О сохранении знаний».

[2] Здесь речь идет о тех, кто считает, что есть категория помощи, оказываемой людьми, и категория помощи, оказываемой Аллахом ﷻ. Пречист Аллах ﷻ от сотоварищей.

### ✓ **Просьба к Пророку ﷺ о посредничестве в испрашивании дождя.**

عن أنس بن مالك رضي الله عنه : إن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ثم قال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا ، قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال: ((اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا)) ، ثم أمطرت. ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبله قائماً فقال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله ، قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال: ((اللهم حولنا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر)). فانقلعت وخرجنا نمشي في الشمس . رواه البخاري في باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة من كتاب الاستسقاء . و كذا رواه مسلم وابن حبان والترمذي والطبراني وغيرهم .

Передается от Анаса ибн Малика رضي الله عنه: однажды, когда Пророк ﷺ читал пятничную проповедь, один человек зашел в мечеть, стал перед Пророком ﷺ и сказал: «О Посланник Аллаха ﷺ, погибло наше имущество, закрылись все дороги (наши верблюды страдают от засухи, и мы не можем путешествовать), попроси Аллаха, чтобы Он ниспослал нам дождь».

Тогда Пророк ﷺ поднял руки и сказал: «О Аллаха, ниспошли нам дождь, о Аллаха, ниспошли нам дождь, о Аллаха, ниспошли нам дождь». Аллаха принял мольбу Пророка ﷺ и ниспослал дождь. В следующую пятницу (как и в предыдущую) во время пятничной проповеди зашел человек (может, тот же самый, а может быть, и другой) и сказал: «О Посланник Аллаха ﷺ, погибло наше имущество, закрылись все дороги (из-за проливных дождей), попроси Аллаха, [чтобы Он остановил дождь]». Тогда Пророк ﷺ

поднял руки и сказал: «О Аллаха, перенеси дождь в обход нас». И дождь прекратился<sup>[1]</sup>.

В этом *хадисе* тоже есть призыв к Пророку ﷺ помимо Аллаха ﷻ, есть также посредничество Пророка ﷺ. Сподвижник رضي الله عنه просит Пророка ﷺ, чтобы он попросил Аллаха ﷻ ниспослать дождь. Это и есть посредничество. Прося, сподвижник رضي الله عنه использует слова призыва (обращения) в адрес Пророка ﷺ: «О Посланник Аллаха ﷺ, попроси Аллаха, чтобы Он ниспослал нам дождь!» – это вызывание к другому, помимо Аллаха ﷻ. Пророк ﷺ не запретил сподвижнику رضي الله عنه просить его об этом, вызывать к нему, помимо Аллаха ﷻ, не сказал, что это ширк, а исполнил его просьбу.

Уважаемые единовверцы, *хадисов* о том, как сподвижники رضي الله عنه просили о помощи Пророка ﷺ при его жизни, о том, как сподвижники رضي الله عنه обращались к Пророку ﷺ со словами «О Посланник Аллаха...» или «О Мухаммад...», предостаточно. А для доказательства дозволенности посредничества хватит и одного достоверного *хадиса*.

### **Читая жизнеописания Пророка ﷺ и сподвижников رضي الله عنه, можно обнаружить множество подобных примеров:**

- ✓ Пророк ﷺ вкладывает в глазницу сподвижника رضي الله عنه его выколотый глаз, и глаз становится здоровым.
- ✓ Он ﷺ прикладывает к плечу отрубленную в битве руку, и рука прирастает к своему месту и выздоравливает.
- ✓ Он ﷺ кормит малым количеством еды огромное число сподвижников رضي الله عنه.

[1] Хадис передал аль-Бухари в «Книге о прошении дождя» (раздел «О прошении дождя в пятничной проповеди, не поворачиваясь в сторону киблы»). Этот хадис также передали Муслим и другие.

- ☑ Он ﷺ утоляет жажду целого войска водой, вытекающей из его пальцев.

Таких примеров можно найти множество.

Непонятно, почему тогда мы не имеем права просить Пророка ﷺ о том, чем его наделил Создатель ﷻ?!

Тем же, кто ищет истинный путь, достаточно и достоверного слова такого ученого, как любой из четырех имамов мазхабов<sup>[1]</sup> или их великих последователей<sup>[2]</sup>. А такие люди, как мы, не обладающие достаточными знаниями даже в основах религии, обязаны следовать за вышеупомянутыми учеными, ибо Всевышний в Коране говорит:

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ النحل: ٤٣

Смысл: «Вы спрашивайте знающих людей, если сами вы не знаете»<sup>[3]</sup>.

وفي الحديث الصحيح المتفق على صحته رواه البخاري، في كتاب الأحكام، في باب قول الله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ النساء ٥٩ ورواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني)). فهذه أوامر بطاعة العلماء. من ((تفسير ابن كثير)) ج ١ ، ص ٥١٩

В хадисе Пророка ﷺ также сказано:

«Воистину, кто подчиняется мне, тот считается подчинившимся Аллāху, а кто ослушался меня, тот считается ослушавшимся Аллāха. Также кто подчиняется моему наместнику, тот считается

[1] Мазхаб – догматико-правовая школа в Исламе.

[2] Ниже, в разделе «Мнение великих богословов о посредничестве» мы расскажем о версиях ученых по данному вопросу.

[3] Сура «Ан-Нахл», аят 43.

подчинившимся мне, а кто ослушался моего наместника, тот считается ослушавшимся меня»<sup>[1]</sup>.

Ибну Касир رحمه الله, толкуя этот хадис, говорит, что это повеление Пророка ﷺ о подчинении ученым<sup>[2]</sup>.

### Существует два вида невежд (незнающих):

**Первые** – это те, кто признают, что они не знают. Такие люди, в основном, следуя повелению Аллāха ﷻ, прислушиваются к ученым (‘алимам) и, таким образом, находятся на истинном пути.

**Вторые** – это те, кто полагают, что они знают. Такого рода люди, в основном, не прислушиваются к ученым и предпочитают слушать тех, у кого такой же низкий уровень знаний и интеллекта, как и у них самих (ибо им близки их суждения). Они не понимают истинного смысла Корана и хадисов, что впоследствии непременно приводит их в заблуждение. Да одарит нас Аллāх ﷻ волей, дабы следовать за истинными, великими учеными!

[1] Достоверный хадис, приведенный аль-Бухари в «Китабу аль-ахкам» (раздел об аяте 59 суры «Ан-Ниса»). Его также приводит Муслим под номером 1835.

[2] Тафсир Ибну Касира, толкование аята 59 суры «Ан-Ниса».



## § 5. Посредничество нашего Пророка ﷺ и звание к нему после его перехода в мир иной

Обратите внимание, в заглавии сказано: «...после его перехода в мир иной», ибо кончина не означает исчезновение, тем более для пророков<sup>[1]</sup>. Поэтому пользу от нашего Пророка ﷺ мы получаем по сей день. Обращение к Пророку ﷺ с просьбой о помощи после его перехода в мир иной (так же как при его жизни) является дозволенным и желательным для каждого из нас, ведь мы очень нуждаемся в этом.

Приведенные выше хадисы доказывают пользу и дозволенность посредничества нашего Пророка ﷺ при его жизни, и бессмысленным невежеством является отрицание дозволенности этого посредничества после его ﷺ перехода в мир иной. Решения, принятые при жизни Пророка ﷺ, не теряют своей значимости и после его смерти. Ведь никто, например, не будет утверждать, что пятикратная молитва была обязательной при жизни Пророка ﷺ, а теперь ее можно не совершать. Или что при жизни Пророка ﷺ было желательно читать ду‘а (мольбу) каким-то образом, а теперь так делать ду‘а стало запретным.

Даже без доказательств дозволенности обращения к Аллāху ﷻ через посредничество Пророка ﷺ после его смерти вышеприведенные хадисы служили бы достаточным аргументом для того, чтобы обращаться к Всевышнему ﷻ через его ﷺ посредничество. Но, хвала Аллāху ﷻ, в Шариате нет ни малейших упущений. По воле Всевышнего ﷻ, приведем некоторые хадисы, свидетельствующие о том, что посредничество не ограничивается жизнью посредника.

[1] О жизни пророков после их перехода в мир иной читайте далее в этой книге, в главе «Жизнь пророков после их перехода в мир иной».

### 5.1. Хадисы о посредничестве Пророка ﷺ после его перехода в мир иной.

وعن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له ، فكان عثمان رضي الله عنه لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته . فلقي عثمان بن حنيف رضي الله عنه فشكا ذلك إليه فقال له عثمان بن حنيف رضي الله عنه : أنت الميضاة فتوضاً ثم أتت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل : ((اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي فيقضي لي حاجتي)) وتذكر حاجتك . فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم أتى باب عثمان رضي الله عنه فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عثمان بن عفان رضي الله عنه فأجلسه معه على الطنفسة وقال : حاجتك ؟ فذكر حاجته فقضاها له ثم قال له : ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة وقال : ما كانت لك من حاجة فائتنا . ثم أن الرجل خرج من عنده فلقي عثمان بن حنيف رضي الله عنه فقال له : جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلفت إلي حتى كلمته في ، فقال عثمان بن حنيف رضي الله عنه : والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه رجل ضرير فشكا إليه ذهاب بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ((أو تصبر؟)) فقال : يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق علي ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ((أنت الميضاة فتوضاً ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الكلمات...)) فقال عثمان بن حنيف رضي الله عنه : فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل عليه رجل كأنه لم يكن به ضرر قط . قلت رواه الترمذي وابن ماجه ، ورواه الطبراني في ((الصغير)) في باب الطاء ، في ((من اسمه طاهر)) ، وقد قال الطبراني عقبه : والحديث صحيح . ورواه الحاكم في المستدرک وقال : هذا الحديث صحيح على شرط البخاري

Передано со слов ‘Усмана ибн Хунайфа رضي الله عنه, что один человек по своей нужде ходил к ‘Усману ибн ‘Аффану<sup>[1]</sup>, но повелитель правоверных (по какой-то причине) не выполнял нужду этого человека. Тогда этот человек встретил ‘Усмана ибн Хунайфа и пожаловался ему. ‘Усман ибн Хунайф رضي الله عنه сказал этому человеку: «Сходи в комнату для омовения, соверши омовение, затем иди в мечеть, соверши двухракатный намаз и скажи: “О Аллāх, я прошу Тебя и обращаюсь к

[1] Усман ибн Аффан رضي الله عنه – повелитель правоверных, третий праведный халиф. Усман ибн Хунайф رضي الله عنه – сподвижник, рассказавший этот хадис.



Тебе посредством Твоего Пророка Мухаммада ﷺ, Пророка милости. О Мухаммад, я обращаюсь через твое посредничество к твоему Господу (Аллаху ﷻ), чтобы Он выполнил мою просьбу». Потом излагай свою просьбу».

Следуя данному совету, тот человек сделал то, чему его научил ‘Усман ибн Хунайф ﷺ, и направился к двери повелителя правоверных. Как только он дошел до двери повелителя, его взяли за руку и повели внутрь. Повелитель правоверных посадил его рядом с собой на ковер и спросил о его нужде. Тот рассказал о ней, и повелитель правоверных ее исполнил и сказал: «Я забыл про эту твою просьбу. Если у тебя будет еще какая-нибудь нужда, то приходи ко мне».

Когда человек вышел из дома повелителя правоверных, он встретил ‘Усмана ибн Хунайфа ﷺ и сказал ему: «Да вознаградит тебя Аллах, повелитель правоверных не выполнял мою просьбу, пока ты с ним не поговорил обо мне». ‘Усман ибн Хунайф ﷺ ответил: «Клянусь Аллахом, я с ним (с повелителем правоверных) не говорил о тебе, но я видел, как к Пророку ﷺ приходил слепой и жаловался на то, что он потерял зрение, и Пророк ﷺ ему сказал: «Может, ты потерпишь?» Слепой ответил: “О Посланник Аллаха, у меня нет никого, кто бы водил меня по моим нуждам, поэтому я испытываю трудности”. В ответ Пророк ﷺ сказал ему: “Сходи в комнату для омовения, соверши омовение, затем двухракаатный намаз и читай дуа (мольбу)”. Затем Пророк ﷺ подсказал ему те слова мольбы. Клянусь Аллахом, мы не успели разойтись и разговор наш не очень продлился, как зашел тот слепой, будто он и не был слепым (т.е. он зашел уже зрячим)»<sup>[1]</sup>.

[1] Достоверный хадис, приведен Табрани в его книге «Ас-Сагир» под номером 508, в главе на букву «الطاء», в разделе «Тот, чье имя ат-Тахир» (это второй раздел данной главы). Табрани, приведя этот хадис, говорит, что он достоверный. Этот хадис также передали Тирмизи и Ибн Маджах. Он также приведен Хакимом («Мустадрак», №1966), сказавшим, что этот хадис достоверный по критериям достоверности имама аль-Бухари.

Достоверность этого хадиса подтвердили два великих хадисоведа – ат-Табрани и Хаким. Желаящие могут проверить это, заглянув в их книги.

Напомним, что третий халиф – ‘Усман ибн ‘Аффан ﷺ правил спустя 13 лет после смерти Пророка ﷺ. Тем не менее сподвижник Пророка ﷺ ‘Усман ибн Хунайф ﷺ научил того человека взывать к Пророку ﷺ и просить через его ﷺ посредничество после его смерти. Великий сподвижник ﷺ не мог научить того человека греховному, а уж тем более ведущему к многобожию. Хадис доказывает, что к Пророку ﷺ взывали и просили через его посредничество не только при его жизни, но и после смерти.

## 5.2. Испрашивание дождя у Пророка ﷺ возле его могилы

وروى بن أبي شيبه في ((كتاب الفضائل)) في ((ما ذكر في فضل عمر بن الخطاب ﷺ)) بإسناد صحيح من رواية أبي صالح السمان عن مالك الدار وكان خازن عمر ﷺ قال : أصاب الناس قحط في زمن عمر ﷺ فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال : يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا . فأتي الرجل في المنام ف قيل له : ((أنت عمر فأقرئه السلام وأخبره أنكم مسقيون وقل له عليك الكيس عليك الكيس)) . فأتي عمر ﷺ فأخبره فبكى عمر ﷺ ثم قال : يا رب لا آلوا إلا ما عجزت عنه . الحديث . وقد روى السيف في ((الفتوح)) أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني ﷺ أحد الصحابة ﷺ ... الخ ، من ((فتح الباري)) كتاب الجمعة في (باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا) . و صحح سند هذا الحديث الحافظ ابن حجر في ((فتح الباري)).

Хафиз Ибн Хаджар аль-‘Аскалани в книге «Фатхуль-Бари» (толкование хадисов Бухари) пишет, что Ибн Аби Шайбат по достоверной цепочке передал хадис, в котором говорится следующее: «Во время правления ‘Умара бин Хаттаба один человек подошел к могиле Пророка ﷺ и сказал: «О Посланник Аллаха, попроси дождь для своей уммы

(общины), воистину, она погибла (попала в беду)!» После этого к тому, кто просил, во сне подошел один человек и сказал: «Сходи к ‘Умару, передай ему салам и расскажи ему, что у вас пойдет дождь. Еще скажи ему (‘Умару), чтобы он держал возле себя мудрых, богобоязненных людей». Когда об этом рассказали ‘Умару ﷺ, он заплакал и сказал: «О Всевышний, я не перехожу (к другому), кроме как из-за необходимости (т.е. когда я не нахожу такого умного, богобоязненного человека, тогда я перехожу к другому, более достойному)!»<sup>[1]</sup> Далее Ибну Хаджар говорит, что тот, к кому пришли во сне, - это был сподвижник Пророка ﷺ Билал ибн Харис ﷺ. В другой передаче этого хадиса говорится о том, что пришедшим во сне был наш Пророк ﷺ.

Обратите внимание, во время правления ‘Умара ﷺ сподвижник ﷺ приходит к могиле Пророка ﷺ и вызывает к нему («О Посланник Аллаха!»), просит помощи («Попроси дождь для своей уммы»). И ни один из сподвижников ﷺ, в том числе и ‘Умар ﷺ, не запретил этому человеку просить Пророка ﷺ, ссылаясь на то, что Пророк ﷺ находится в могиле.

**Разве разрешили бы сподвижники ﷺ, особенно столь справедливый повелитель мусульман, как ‘Умар ибн Хаттаб ﷺ, совершить ширк возле могилы Пророка ﷺ, в его мечети? Конечно нет!**

Сподвижники с большим почтением относились к Пророку ﷺ и после его ﷺ перехода в мир иной. Примером тому служит сам ‘Умар ﷺ, который сделал замечание людям, повысившим свой голос в мечети Пророка ﷺ возле его ﷺ могилы. Он ﷺ предупредил их, сказав, что непременно наказал

[1] Достоверный хадис, передан Ибн Аби Шайбатом в книге «Мусаннаф» («Китабу аль-фазаиль», раздел о том, что передано о достоинстве ‘Умара бин Хаттаба ﷺ). Ибну Хаджар Аскалани в своей книге «Фатхуль-Бари» («Книга о прощении дождя», раздел «О прощении людьми имама о ниспослании дождя при засухе») подтверждает достоверность этого хадиса.

бы их, если бы они были жителями Медины. ‘Умар ﷺ простил им их оплошность из-за того, что они были приезжие и не знали, как вести себя возле могилы Пророка ﷺ<sup>[1]</sup>.

С таким уважением относились к могиле Пророка ﷺ сподвижники ﷺ, запрещая даже повышать голос рядом с ней. Неужели ‘Умар ﷺ и другие сподвижники ﷺ могли допустить совершение ширка (многобожия) возле могилы Пророка ﷺ?!

Этот хадис Ибн Аби Шайбата доказывает дозволенность вызывания к Пророку ﷺ и обращения к нему ﷺ с просьбой после его перехода в мир иной.

В достоверности этого хадиса нет сомнения, об этом свидетельствует один из самых великих хафизов – знатоков хадисов Ибну Хаджар ‘Аскалани, давший толкование всем хадисам, приводимым имамом аль-Бухари, и знавший наизусть все хадисы имама Бухари<sup>[2]</sup>.

### 5.3. Испрашивание пропитания у Пророка ﷺ возле его могилы

حكي عبد الله بن الجلاء، لمحالة دخلت مدينة رسول الله ﷺ وفي فاقة، فتقدمت إلى قبر رسول الله ﷺ، فسلمت عليه وعلى صاحبيه رضوان الله عليهما ثم قلت: يا رسول الله بي فاقة وأنا ضيفك، ثم تنحيت ونمت دون القبر، فرأيت النبي ﷺ جاء إلي، فقمتم فدفع إلي رغيفاً، فأكلت بعضه، وانتبهت وفي يدي بعض الرغيف. من كتاب ((تفسير الأحلام)) لابن سيرين

Передается от Ибн Сийрина, что Абдулла ибн Джала’ сказал: «Я вошел в Медину Пророка ﷺ неимущим [и голодным]. Я подошел к могиле Пророка ﷺ, поздоровался с ним

[1] Хадис с таким смыслом приведен имамом аль-Бухари в разделе «Книга о намазе», в главе «Возвышение голоса в мечетях».

[2] Про этот хадис есть дополнительная информация. Читайте об этом в данной книге, в разделе «Важные заметки».

и с его двумя сподвижниками<sup>[1]</sup> ﷺ и сказал: «О Посланник Аллаха, я твой гость, нуждающийся [и голодный]»<sup>[2]</sup>. Потом я отошел и уснул вблизи могилы. Во сне я увидел Пророка ﷺ. Он подошел ко мне, и я встал. Тогда Пророк ﷺ дал мне лепешку. Я съел часть этой лепешки, а затем проснулся и обнаружил другую часть этой лепешки у себя в руках».<sup>[3]</sup>

Многие не имеющие совершенной веры могут сказать, что это выдумки, но верующий мусульманин поймет, что могущество Аллаха ﷻ безгранично.

Как мы уже говорили, этот рассказ приводит Ибн Сийрин. Кто он? Может ли он нас обмануть? В книге «*Тахзибуль-асмаи ва-л-люгāt*» имам ан-Навави пишет о нем:

وأدرك ابن سيرين ثلاثين منهم. وقال محمد بن سعد: كان ثقة، مأموناً، عالياً، رفيعاً، فقيهاً، إماماً، كثير العلم، ورعاً... اهـ من كتاب ((تهذيب الأسماء واللغات)) للنووي، في ذكر ترجمة محمد بن سيرين الأنصاري، المجلد الأول، ترجمة ١١.

«Ибн Сийрин встречался с тридцатью сподвижниками ﷺ, такими как ‘Абдулла, сын ‘Умара ибн Хаттаба, ‘Абдулла, сын Зубайра ибн Аввама, Абу Хурайра и другие ﷺ. Ибн Сийрин был доверенным лицом, великим знатоком фикха (исламского права), имамом, обладающим множеством знаний, благочестивым»<sup>[4]</sup>.

Теперь пусть читатель задумается, будет ли такой человек лгать? Ответ, конечно же, будет отрицательным. И этот человек рассказал о случае, когда человек с иного мира оказал физически ощутимую помощь живому. О дозволенности обращения с просьбой о помощи к Пророку ﷺ мы гово-

[1] С Абу Бакром и ‘Умаром, которые похоронены рядом с Пророком ﷺ.

[2] Т.е. он пожаловался на свою бедность и попросил помощи у Пророка ﷺ.

[3] Ибн Сийрин. «Тафсиру аль-ахлям» (второй раздел).

[4] См. в книге имама ан-Навави «Тахзибуль-асмаи ва-л-люгāt», в начале первого тома, где приводится жизнеописание Мухаммада ибн Сийрина (одиннадцатое жизнеописание в этой книге).

рили, а этот случай – явное свидетельство того, что усопшие по воле Всевышнего могут оказывать нам помощь. Да наделят нас Аллах ﷻ волей признать истину, амин!

#### 5.4. Покаяние возле могилы Пророка ﷺ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ النساء: ٦٤

يرشد تعالى العصاة والمذنبين إذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا إلى الرسول ﷺ فيستغفروا الله عنده ويسألوه أن يغفر لهم فإنهم إذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم ولهذا قال ﴿لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾. وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ في كتابه ((الشامل)) الحكاية المشهورة عن العتبي قال: كنت جالسا عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ وقد جئتكم مستغفرا لذنبي مستشفعا بك إلى ربي، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه      فطاب من طيهن القاع والأكم  
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه      فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابي فغلبتني عيناى فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال: يا عتبي إحق الأعرابي فبشره أن الله قد غفر له. ((تفسير ابن كثير)) تفسير آية ٦٤ من سورة النساء

Всевышний ﷻ в Коране говорит:

Смысл: «Если бы они (грешники), поступив несправедливо по отношению к себе (т.е. совершив грех), пришли бы к тебе (к Пророку ﷺ) и попросили прощения у Аллаха и если бы Посланник [Аллаха] попросил прощения за них, то они нашли бы Аллаха Принимающим покаяние и Милостивым»<sup>[1]</sup>.

[1] Сура «Ан-Ниса», аят 64.

Ибну Касир, толкуя этот аят, говорит: «Аллāх ﷻ учит грешников после совершения греховного поступка прийти к Пророку ﷺ и попросить прощения у Аллāха ﷻ перед Пророком ﷺ».

Далее Ибну Касир приводит рассказ человека по имени ‘Утби. Последний говорит: «Я сидел возле могилы Пророка ﷺ, когда пришел один араб и сказал: «Ас-саламу алайка, я Расулуллах (салам тебе, о Пророк ﷺ). Я слышал аят, - тут он прочитал вышеупомянутый 64-й аят из суры «Ан-Ниса’», - и я пришел к тебе, прося прощения за свой грех и прося у тебя твоего заступничества перед моим Господом (Аллāхом)». Затем этот араб ушел, читая стихи, восхваляющие Пророка ﷺ:

*О самый лучший из тех, кто похоронен в земле,  
благодаря достоинству которого стали  
почитаемыми земля и холмы.  
Я готов пожертвовать собой ради могилы,  
в которой покоишься ты.  
В ней покоятся чистота, щедрость и величие».*

Потом ‘Утби (рассказчик) уснул, и к нему во сне явился Пророк ﷺ и сказал: «Догони того араба и поздравь его с тем, что, поистине, Аллāх простил ему грехи»<sup>[1]</sup>.

Могут спросить, достоверный ли этот рассказ. Кто-то может даже возразить, что это не хадис Пророка ﷺ. Найдутся и такие, которые не примут этот рассказ всерьез. Но пусть каждый из них спросит себя: неужели великие толкователи Корана – Ибну Касир, аль-Қуртуби, знаток хадисов и исламских наук ан-Навави и другие ‘алимы ﷺ, которые приводят этот рассказ, призывали нас к многобожию или за-

[1] Рассказ приведен по книге «Тафсирул Қъуръанил азим» (том 1, стр. 521). Он также приведен в книге имама Навави «Изах» (6-й раздел, стр. 498). Такой же рассказ имеется и в Тафсире великого толкователя Корана аль-Қуртуби (том 5, стр. 265).

претному в своих книгах? Весь Шариат до нас дошел через их книги. Если бы не книги этих ученых, разве мы умели бы правильно совершать даже обязательный намаз?

Почему же ты, брат мой, не прислушиваешься к словам этих ученых, даже если твое мнение не совпадает с их мнением?! Ведь когда тебе это выгодно, ты ссылаешься на их книги! Разве знал бы ты хадисы, если бы они их не рассказали? Знал бы ты Коран, если бы они не научили? Спроси себя об этом и дай себе ответ! Если хочешь узнать истину, тебе будет достаточно слова этих великих ученых, в противном случае даже достоверные хадисы, приведенные выше, не помогут тебе встать на путь истины.

Если даже допустить, что этот рассказ недостоверный, то имам ан-Навави в своей книге «Аль-Изах фи манасики-ль-хадж», в разделе о посещении могилы Пророка ﷺ, говорит:

ومن أحسن ما يقول ما حكاه الماوردي والقاضي أبو الطيب وسائر أصحابنا عن العتبي مستحسنين له ... الخ . ((المجموع شرح المهذب)) وكذا في ((الإيضاح)) للنووي و في ((حاشية الإيضاح)) لابن حجر الهيتمي...

«Самым достойным из того, что может сказать (посетивший могилу Пророка ﷺ), является то, что рассказали аль-Ма’варди, Қади Абу Тайиб и другие наши асхабы<sup>[1]</sup>, одобряя это, – то, что передали от ‘Утби...» - и далее передает вышеприведенный рассказ. Эти слова подтвердил и дополнил Ибн Хаджар аль-Хайтами в книге «Шарху-ль-изах»<sup>[2]</sup>.

Поэтому доказательством является не столько сам рассказ, сколько рекомендации этих великих, выдающихся ученых. Мы, хвала Аллāху ﷻ, придерживаемся их мнения, ибо они наиболее осведомлены в вопросах Шариата и бо-

[1] Ученые времен имама ан-Навави и прошлых лет.

[2] См. «Хашияту аль-изах», а также в книге имама ан-Навави «Шарху аль-мухаззаб», в разделе «О посещении могилы Пророка ﷺ».



лее застрахованы от ошибок, нежели мы с вами. Обратите внимание, мы говорим о том, какого мнения придерживаются известнейшие ученые: Ибн Касир и аль-Қуртуби – великие толкователи Корана, ан-Навави и Ибн Хаджар – имамы фикха (исламского права), а также другие ученые, которых назвал имам ан-Навави.

Есть и такие, которые говорят: «Имам ан-Навави и Ибн Хаджар не пророки. Разве они не могут ошибиться?» Ответ прост. Относительно нас с вами имам ан-Навави и Ибн Хаджар убережены от ошибок. Следовательно, шансов на ошибку у нас намного больше, чем у них. Поэтому мы отдаем предпочтение их мнению, а не своему, ведь их мнения придерживается вся исламская умма.

А с теми, кто не доверяет этим ученым, не о чем говорить, ведь это бесполезно. Да поможет нам Аллāх ﷻ увидеть истину истиной и последовать за ней.

## § 6. Посредничество неодушевленных предметов

Сподвижники ﷺ просили не только через посредничество Пророка ﷺ, но и посредством неодушевленных предметов. Но это были не всякие предметы, а только связанные с Пророком ﷺ. Приведем примеры.

### 6.1. Посредничество волоса Пророка ﷺ .

إن خالدا ابن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك فقال أطلبوها فلم يجدوها فوجدوها وإذا هي قلنسوة خلقة فقال خالد اعتمر رسول الله ﷺ فحلق رأسه وابتدر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالا وهي معي إلا رزقت النصر. رواه أبو يعلى في «مسنده» في باب حديث ميمونة زوج النبي ﷺ . وفي «إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة» لشهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن اسماعيل البوصيري المتوفى : ٨٤٠ هـ ، في كتاب «علامات النبوة» في باب ما جاء في شعره ﷺ بعد ذكره خبر خالد بن الوليد . رواه أبو يعلى بسند صحيح

Передается, что Халид ибн Валид<sup>[1]</sup> ﷺ потерял свой шлем в день битвы при Ярмуке. Тогда Халид ﷺ приказал найти его. После долгих поисков его нашли и обнаружили, что этот шлем не такой уж и ценный на вид. Халид ﷺ объяснил свое пристрастие к этому шлему тем, что в нем (спереди) находятся волосы Пророка ﷺ, которые он подобрал после того, как Пророк ﷺ побрил свою голову. Далее Халид ﷺ говорит: «Я не участвовал в этом шлеме ни в одной битве, в

[1] Великий сподвижник Пророка ﷺ, умелый полководец и военачальник ﷺ, которого Пророк ﷺ называл «мечом Аллаха».

которой Аллāх ﷻ не даровал бы мне победу»<sup>[1]</sup>. Поэтому Халид так настойчиво просил найти этот шлем. Так великие сподвижники ﷺ ценили Пророка ﷺ.

Эти слова Халида ﷺ слышали и другие сподвижники ﷺ, и никто из них не стал протестовать и не выразил несогласие с ними, что доказывает одобрение этого всеми присутствовавшими там сподвижниками ﷺ.

Этот хадис – свидетельство дозволенности обращения к посредничеству даже неодушевленных предметов.

## 6.2. Посредничество халата Пророка ﷺ.

فرجعت - أي رجعت عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر - إلى أسماء فخيرتها فقالت : هذه جبة رسول الله ﷺ. فأخرجت - أي أسماء - إلي جبة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجيها مكفوفين بالديباج فقالت : هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها . رواه مسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء

Асма', дочь Абу-Бакра, да будет доволен ими Аллāх, показала своему слуге халат и сказала: «Этот халат был у 'Айши ﷺ<sup>[2]</sup>, пока она не скончалась. После ее кончины я получила этот халат, который надевал Пророк ﷺ. Мы же окунаем его в воду для больных, желая восстановить здоровье посредством него»<sup>[3]</sup>. Т.е. сподвижники ﷺ и их последовате-

[1] Достоверный хадис, передан Абу Я'лой в его «Муснаде», в разделе «Хадисы Маймунат, жены Пророка ﷺ». Также этот хадис передан в книге «Итхафу хийарати-ль-махара» («Китабу аляммати ан-нубува», раздел «О преданиях про волосы Пророка ﷺ»). Автор этой книги Ахмад ибн Абу Бакр аль-Бусири говорит: «Этот хадис рассказал Абу Я'ла, и он достоверный».

[2] Супруга Пророка ﷺ, сестра Асмы. Обе они дочери Абу Бакра ﷺ.

[3] Достоверный хадис, переданный Муслимом в «Китабу-л-либаси ва-ззинати», в разделе «О запретности использования золотой и серебряной посуды для мужчин и женщин».

ли в качестве лекарства пили воду, в которой был прополоскан халат Пророка ﷺ.

Хадис рассказывает о том, как сподвижники ﷺ и их последователи лечились посредством халата, посредством того, что не дышит и не имеет своей жизни. Почему? Потому, что не жизнь нам дает блага и здоровье, не тела и не материя. Все нам дает Аллāх ﷻ, и дает Он ﷻ так, как пожелает – непосредственно Сам или посредством Своего ﷻ раба. Но бывает и так, что Аллāх ﷻ дает нам блага даже посредством неодушевленных предметов.

## 6.3. Посредничество воды Замзам.

В хадисе Пророка ﷺ сказано:

((ماء زمزم لما شرب له)). ((سنن ابن ماجه)), كتاب المناسك ، باب الشرب من زمزم.

«Вода Замзам<sup>[1]</sup> дает то, для чего ее выпьют»<sup>[2]</sup>. Т.е. если ты выпьешь эту воду, надеясь получить здоровье, ты его получишь. Так же и другие нужды, ведь Пророк ﷺ говорит не о какой-либо конкретной нужде, а, наоборот, обобщает: «... то, для чего ее выпьют». Следовательно, каждый из нас может выпить эту воду с любой благой целью, и есть надежда, что Аллāх ﷻ исполнит наше намерение. Получается, что даже вода может стать причиной исполнения наших просьб, если на то будет воля Аллāха.

Поэтому и нам желательно стремиться получить довольство Аллāха ﷻ любым дозволенным способом, в том числе и через посредничество.

[1] Вода из святого источника в Мекке.

[2] Хадис рассказал Ибн Маджах в своем «Сунане», в разделе «Питье Замзама» главы «Паломничество». Также этот хадис передали многие другие хадисоведы. Ас-Суюти в своей книге толкований хадисов «Сунану Ибн Маджах» пишет, что этот хадис достоверный. Он написан в священной мечети Аль-Харам в Мекке, на арке, расположенной против бывшего входа в подвал с водой Замзам.

И в конце этого раздела хочется задать вопрос, чтобы каждый для себя дал ответ: если волос Пророка ﷺ, его халат или же вода Замзам могут быть средством для получения какого-либо удела, то почему нельзя надеяться на посредничество Пророка ﷺ или праведника только из-за того, что они перешли в мир иной?

#### 6.4. Посредничество рубахи имама Ахмада.

قال الربيع: إن الشافعي خرج إلى مصر وأنا معه فقال لي: يا ربيع، خذ كتابي هذا وامض به وسلمه إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل وأتني بالجواب... قال الربيع: وأخذت جواب الكتاب فسلمته إلى الشافعي، فقال لي الشافعي: يا ربيع، إيش الذي دفع إليك؟ قلت: القميص الذي يلي جلده. قال الشافعي: ليس نفجعك به ولكن بله وادفع إلى الماء لأتبرك به. ((مختصر تاريخ دمشق)). باب أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال

Имам аш-Шафи'и увидел во сне Пророка ﷺ, который сказал ему: «Передай салам (имаму) Ахмаду и скажи ему, что его ждет испытание...». Имам аш-Шафи'и отправил гонца с этим письмом к имаму Ахмаду. Тот, узнав эту весть, обрадовался и подарил свою нижнюю рубаху гонцу. По возвращении гонца имам аш-Шафи'и сказал ему: «Я не отберу у тебя эту рубаху, но все же намочи ее и дай мне воду, которой ты ее намочил, чтоб я смог получить его баракат (т.е. баракат имама Ахмада)».

Имам Ахмад не Пророк ﷺ, но все же имам аш-Шафи'и стремился получить благодать, приблизиться к довольству Аллаха ﷻ благодаря рубахе, которая касалась тела имама Ахмада<sup>[1]</sup>.

[1] «Мухтасару тарихи Димашк», раздел биографии Ахмада ибн Ханбала.

## § 7. Посредничество других хороших людей, помимо пророков ﷺ

Уважаемый читатель, поскольку истина выявилась и достоверные хадисы доказали дозволенность посредничества Пророка ﷺ, не будь тем, кто ограничивает посредничество только Пророком ﷺ. Наша религия основывается на Коране, хадисах, на установлениях ученых, а не на мнениях таких людей, как мы с тобой. Мы не можем самостоятельно дозволить или запретить что-либо в религии, ибо мы очень слабы в знаниях. Хвала Аллаху ﷻ, есть сподвижники Пророка ﷺ, ученые, имамы мазхабов и их последователи, которые намного больше нас знают о дозволенном и запретном и за которыми мы обязаны следовать. Все они придерживаются мнения о дозволенности тавассуля и взывания<sup>[1]</sup>.

Человек, желающий постигнуть истину, обязательно следует за ними и не будет копать в хадисах, смысл которых ему не дано понять. Хадисы и доказательства мы привели для бараката, а не из недоверия к великим ученым. Не думай, что ты прав, а они нет, что ты способен извлекать решение из Корана, а они нет, ибо все, что написано ими, взято из Корана и хадисов.

### 7.1. Пророк Сулайман ﷺ ищет помощи у своих подданных.

Что касается доказательства дозволенности посредничества других рабов Аллаха ﷻ, помимо пророков, то в Коране рассказывается о случае с пророком Сулайманом ﷺ. Он сказал, обращаясь к своим подданным:

[1] См. в разделе «Мнение великих богословов о посредничестве».

قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ يَتَآيَأُ الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ (٣٨) قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴿ النمل: ٣٨-٤٠

Смысл: «О люди! Кто из вас принесет мне ее (царицы Билкис) трон до того, как они предстанут предо мною покорными?» Силач из числа джиннов сказал: «Я принесу тебе его прежде, чем ты встанешь со своего места». А тот, который обладал сокровенными знаниями из Писания (это был Асиф ибн Бархия, один из подданных Сулаймана عليه السلام, праведник из числа людей), сказал: «Я принесу его тебе в мгновение ока»<sup>[1]</sup>.

Не успел Сулайман عليه السلام оглянуться, как тяжелейший трон царицы Билкис, который находился на расстоянии нескольких тысяч километров, оказался рядом<sup>[2]</sup>.

Сулайман عليه السلام просит своих подданных (в числе которых и люди, и джинны) совершить чудо, принеся большой трон царицы, находящийся очень далеко. Пророк Сулайман عليه السلام мог попросить об этом Аллāха ﷻ, и Всевышний ﷻ, несомненно, принял бы его просьбу, но он обратился с этой просьбой к другим, к своим подданным. Известно, что пророки ﷺ непогрешимы, ибо Всевышний ﷻ оберегает их от грехов, они защищены даже от совершения непристойностей. Если бы взывание и обращение с просьбой к другим, помимо пророков, было грехом или неверием, то пророк Сулайман عليه السلام никогда не позволил бы себе этого. Асиф ибн Бархия внешне такой же человек, как мы, но душой и достоинством он намного выше нас, ибо он праведник, через которого Аллāх ﷻ явил Свое могущество всем нам.

[1] Сура «Ан-Намл», аят 38-40.

[2] См. в «Тафсиру Джалалайни» и «Тафсиру Ибн Касир» толкование аятов 38-40 суры «Ан-Намл».

В этих аятах Корана есть явное доказательство того, что по воле Аллāха ﷻ люди могут совершать даже чудеса. А если они это могут, то и просить их об этом тоже, естественно, можно, ибо Сулайман عليه السلام именно так и поступил.

У кого-то может возникнуть вопрос: Сулайман عليه السلام – это прежний пророк, а у нашего Пророка ﷺ другой шариат, как же можно приводить в пример нашей мусульманской умме (общине), умме пророка Мухāmмада ﷺ, прошлых пророков?

Да, шариат нашего Пророка ﷺ другой во второстепенных решениях, но в главном все пророки пришли с одной религией, и эта религия – Ислам. То есть все пророки придерживаются одного пути, одной основы вероучения. Все они призывают поклоняться одному лишь Аллāху ﷻ и не придавать Ему ﷻ сотоварища. Об этом говорится во всех аятах, где рассказывается история этих пророков.

Поэтому случай с пророком Сулайманом عليه السلام непосредственно касается и нас. Он доказывает, что нет многобожия или греха в обращении с просьбой о помощи к рабам Аллāха ﷻ, даже если мы просим помочь, совершив чудо.

## 7.2. Тавассуль посредством ‘Аббаса عليه السلام.

عن ابن عمر أنه قال: استسقى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عام الرمادة بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال (اللهم هذا عم نبيك العباس نتوجه إليك به فاسقنا) فما برحوا حتى سقاهم الله قال فخطب عمر رضي الله عنه الناس فقال أيها الناس (إن رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده يعظمه ويفخمه ويبر قسمه فاقتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله عز وجل فيما نزل بكم). «مستدرك» حاكم، في كتاب معرفة الصحابة رضي الله عنه، ذكر إسلام العباس رضي الله عنه واختلاف الروايات في وقت إسلامه رقم الحديث، وكذا رواه البخاري في صحيحه

Во времена правления ‘Умара бин Хаттаба رضي الله عنه разразилась засуха, и ‘Умар رضي الله عنه обратился к Всевышнему ﷻ посредством



‘Аббаса ибн ‘Абдул-Муталиба<sup>[1]</sup> ﷺ с просьбой о дожде, произнес такие слова: «О Аллāх, это дядя Пророка ﷺ - ‘Аббас. Мы обращаемся к тебе посредством него (‘Аббаса), чтобы Ты ниспослал нам дождь». Аллāх ﷻ принял его посредничество и вскоре ниспослал им дождь. Потом ‘Умар ﷺ обратился к людям и сказал: «О люди, воистину, Пророк ﷺ уважал и возвеличивал ‘Аббаса, как сын возвеличивает отца, поэтому вы следуйте примеру Пророка ﷺ в отношении его дяди ‘Аббаса и сделайте его посредником, если наступит беда»<sup>[2]</sup>.

Хотя ‘Умар ﷺ является более высокочтимым, чем ‘Аббас ﷺ, он молил Аллāха ﷻ через посредничество ‘Аббаса ﷺ. Это, **во-первых**, говорит о том, что просить можно и через посредничество тех, кто не является пророком; **во-вторых**, можно просить даже через посредничество тех, кто ниже просящего по достоинству. Кроме того, ‘Умар ﷺ советует сподвижникам просить Аллāха ﷻ через посредничество Аббаса ﷺ.

Хотя данный хадис рассказывает о поступках ‘Умара ﷺ и других сподвижников ﷺ, он является доказательством дозволенности тавассуля по двум основательным причинам.

**Во-первых**, в хадисе говорится, что Пророк ﷺ сказал:

((إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه)). رواه الحاكم في ((المستدرک)) كتاب معرفة الصحابة ﷺ، ومن مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ. وقال بعده: هذا الحديث صحيح على شرط الشيخين.

«Аллāх поместил истину на языке ‘Умара и в его сердце»<sup>[3]</sup>.

[1] ‘Аббас ибн Абдул-Муталиб ﷺ – дядя Пророка ﷺ.

[2] Достоверный хадис, приведен аль-Бухари и Хакимом в «Мустадраке» («Книга распознавания сподвижников», раздел «Предания о принятии ‘Аббасом ﷺ Ислама»).

[3] Достоверный хадис по критериям достоверности аль-Бухари и Муслима. Приведен Хакимом в «Мустадраке» («Книга распознавания сподвижников ﷺ», раздел «О достоинствах ‘Умара ﷺ»).

В другом хадисе Пророка ﷺ сказано:

((اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر...)) رواه الحاكم في ((المستدرک))، كتاب معرفة الصحابة ﷺ، «أبو بكر الصديق بن أبي قحافة ﷺ»

«Следуйте за теми, кто будет после меня, – за Абу Бакром и ‘Умаром...»<sup>[1]</sup>.

Пророк ﷺ говорит, что, последовав за ‘Умаром ﷺ, мы будем на истинном пути.

**Во-вторых**, когда ‘Умар ﷺ просил через посредничество Аббаса ﷺ, присутствовали сподвижники ﷺ, тем самым действие ‘Умара ﷺ **было поддержано** единогласным решением всех сподвижников. Об этом говорит и автор книги «Тухфату-л-Ахвази», толкующий хадисы ат-Тирмизи:

ولا يخفاك أنه قد ثبت التوسل به في حياته وثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة... ((تحفة الأحوذي))، كتاب الدعوات عن رسول الله ﷺ، باب في انتظار الفرج وغير ذلك

«Не секрет, что дозволенность посредничества Аббаса ﷺ при его жизни и посредничества других после смерти доказана единогласным мнением сподвижников Пророка ﷺ»<sup>[2]</sup>.

Таким образом, кто считает, что обращаться к Всевышнему ﷻ через посредничество хороших людей не дозволено, пусть знает, что он противоречит хадисам Пророка ﷺ и единогласному мнению сподвижников ﷺ.

[1] Достоверный хадис, приведен Хакимом в «Мустадраке» («Книга распознавания сподвижников ﷺ», раздел «Абу Бакр ибн Аби Кахафат ﷺ»).

[2] «Тухфату-л-Ахвази», «Книга молитв Пророка ﷺ», раздел «Ожидание спасения и другое».

### 7.3. Тавассуль посредством просящих.

Пророк ﷺ, обучая сподвижников ﷺ мольбе, читаемой по пути в мечеть на коллективный намаз, говорит:

((اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك...)) رواه ابن خزيمة في ((صحيحه)). كذا في ((مصباح الزجاجة))، ج ١، ص ٩٨. ورواه أحمد وابن ماجه وقال عقب إirاده هذا الحديث: في الزائد هذا إسناده مسلسل بالضعفاء. عطية وهو العوفي وفضيل بن مرزوق والفضل بن الموفق كلهم ضعفاء. لكن رواه ابن خزيمة في ((صحيحه)) من طريق فضيل بن مرزوق فهو صحيح عنده. كذا في ((سنن ابن ماجه))، كتاب المساجد والجماعات، باب المشي إلى الصلاة

*«О Аллāх, воистину, я прошу Тебя ради просящих Тебя...»<sup>[1]</sup>.*

Известно, что Пророк ﷺ – самый достойный из всех созданий Аллāха ﷻ, он не нуждается ни в чем посредничестве, но просит «посредством просящих». Поскольку просящим Аллāха ﷻ может быть любой мусульманин, а Пророк ﷺ учит своих сподвижников ﷺ просить посредством просящих мусульман, это говорит о желательности такой просьбы и о дозволенности просить даже посредством того, кто не является пророком.

Если человек отправляется в мечеть пять раз в день, ему желательно каждый раз читать это ду‘а (мольбу), ибо этому нас научил сам Пророк ﷺ, а Пророк ﷺ не мог учить и призывать нас совершать греховное или становиться вероотступниками. Поэтому данный хадис является явным аргументом желательности обращения к Аллāху ﷻ через посредника.

[1] Достоверный хадис, приведен Ибну Хузаймой. Он также приведен имамом Ахмадом в «Муснаде», Ибну Маджахом и другими хадисоведами. О достоверности этого хадиса см. в конце этой книги, в разделе «Важные заметки».

### 7.4. Тавассуль посредством слабых.

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ((ابغوني في ضعفائكم فإنكم إنما ترزقون وتنصرون بضعفائكم)). هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. رواه الحاكم في ((المستدرک)). وكذا رواه الترمذي عن رسول الله ﷺ في «كتاب الجهاد»، «باب ما جاء في الاستفتاح بصعاليك المسلمين» و قال بعده : هذا حديث حسن صحيح.

В другом хадисе Пророка ﷺ говорится, что мы получаем блага от Аллāха и победу над врагами посредством слабых из нас<sup>[1]</sup> (т.е. ради бедных, больных или инвалидов, проявляющих терпение в своей беде).

### 7.5. Тавассуль в битве посредством сподвижников и их последователей.

وعن جابر قال قال رسول الله ﷺ ((ليأتين على الناس زمان يخرج الجيش من جيوشهم فيقال : من صحب محمدا ﷺ ؟ فيستنصرون به فينصروا ، ثم يقال : من صحب محمدا ﷺ ؟ فيقال : لا ، فمن صحب أصحابه ؟ فيقال : من رأى من صحب أصحابه ؟ فلو سمعوا به من وراء البحر لأتوه يدرون ما هو)). رواه أبو يعلى من طريقين ورجالهما رجال الصحيح. ((مجمع الزوائد)) «كتاب المناقب» باب بدون ترجمة بعد «باب ما جاء في أصحاب رسول الله ﷺ وأصحابه»

Пророк ﷺ сказал, что наступит время, когда выйдет в поход одно из войск, и у воинов спросят: «Кто из вас был сподвижником Мухāммада ﷺ?» – чтобы попросить [Аллāха о даровании] победы посредством этого сподвижника ﷺ. Потом спросят: «Кто-либо из вас был со сподвижником Мухāммада ﷺ?» Войско ответит: «Нет». Потом спросят: «Есть среди вас тот, кто был последователем сподвижника Пророка ﷺ?» Да-

[1] Достоверный хадис, приведен Хакимом в «Мустадрake». Его также передал ат-Тирмизи в «Книге джихада» (раздел «О том, что рассказано о прощении победы посредством бедных (слабых) мусульман»). Ат-Тирмизи, приведя хадис, говорит: «Этот хадис достоверный».

лее спросят: «А кто-нибудь из вас хотя бы видел того, кто был последователем сподвижников Пророка ﷺ?» Затем Пророк ﷺ сказал: «Если они (воины) услышат, что за морем (вдали) есть человек, увидевший хотя бы последователей сподвижников Пророка ﷺ, то они пойдут, чтобы узнать, кто он»<sup>[1]</sup>.

В хадисе говорится о том, что у сподвижников ﷺ и их последователей будут искать помощи, даже если придется плыть за моря. Также здесь говорится о цели поиска сподвижников ﷺ или их последователей: «**фаястансиру-на бихи**» - чтобы просить посредством их (сподвижников Пророка ﷺ и их последователей) о даровании победы над врагами.

## 7.6. Рабы Аллаха, сотворенные для оказания помощи людям и исполнения их нужд

В другом хадисе говорится:

عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ((إن لله عز وجل خلقا خلقهم لحوائج الناس يفرع الناس إليهم في حوائجهم أولئك الآمنون من عذاب الله)). رواه الطبراني في ((الكبير)). قال الهيثمي في ((مجمع الزوائد)): رواه الطبراني وفيه عبد الرحمن بن أيوب وضعفه الجمهور وحسن حديثه الترمذي وأحمد بن طارق الراوي عنه لم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح. انتهى من ((مجمع الزوائد))، كتاب البر والصلة، أبواب في قضاء الحوائج ونحوه، باب فضل قضاء الحوائج

Пророк ﷺ сказал: «У Аллāха ﷻ есть создания (люди или ангелы), которых Он создал для исполнения нужд людей и к которым обращаются люди с просьбой о помо-

[1] Хадис приведен в книге «Маджау-ззаваид», в «Книге достоинств» (раздел без названия, после раздела «То, что передали про сподвижников Пророка ﷺ и про его ﷺ родственников по женской линии»).

щи. Они (те, к которым обращаются за помощью) являются *убереженными от кары Аллāха*»<sup>[1]</sup>.

В этом хадисе Пророк ﷺ явно указывает на то, что некоторые рабы Аллāха ﷻ могут помогать другим по воле Всевышнего ﷻ. В хадисе нет и ограничения в помощи этих рабов. Следовательно, они могут помогать во всем, в чем им дозволено помогать, с помощью Всевышнего Аллāха ﷻ. Есть еще хадис, указывающий на смысл последнего хадиса. Пророк ﷺ говорит:

وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: ((لن تخلو الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون وبهم تنصرون ما مات منهم أحد إلا أبدل الله مكانه آخر)). قال سعيد: وسمعت قتادة يقول: لسنا نشك أن الحسن منهم. رواه الطبراني في ((الأوسط)) وإسناده حسن. انتهى من ((مجمع الزوائد))، في تابع كتاب المناقب، أبواب في فضائل الشام، باب ما جاء في الأبدال وأنهم بالشام

«Земля не бывает лишена сорока человек, подобных Халилу-р-Рахману<sup>[2]</sup>. Посредством их (из-за их благодати) вам ниспосылаются дожди, посредством их вам даруется победа (над врагом). Когда кто-то из них умирает, Аллāх ставит на его место другого»<sup>[3]</sup>.

В этом хадисе говорится о наличии сорока праведников, из-за благодати которых Всевышний ﷻ дарует нам блага, и о том, что их количество не уменьшается. Катадат (60-117 гг. по Хиджре) говорил, что они не сомневаются в том, что Хасан аль-Басри из них.

[1] Хадис приводит Табрани в своей книге «Аль-Кабир» от Ибн 'Умара رضي الله عنه. Также см. в разделе «Важные заметки» об уровне достоверности этого хадиса.

[2] Халилу-р-Рахман – пророк Ибрахим عليه السلام.

[3] Достоверный хадис второго уровня достоверности «аль-хасан». Рассказан в книге «Маджау-ззаваид» (глава, следующая за главой о достоинствах, разделы «О достоинствах аш-Шама» и «То, что говорится об абдалах из аш-Шама»). У ас-Суюти есть брошюра, в которой он собрал более 10 хадисов с таким же смыслом. Называется брошюра «Аль-ахбару-ддаллу аля вужуди-ль-кутби ва-ль-автади ва-ннужабаи ва-ль-абдаль».

## § 8. Обращение к Аллāху ﷻ посредством наших деяний

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال ((خرج ثلاثة يمشون فأصابهم المطر فدخلوا في غار في جبل فانحطت عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض ادعوا الله بأفضل عمل عملتموه...)) رواه البخاري باب إذا اشتري شيئاً لغيره بغير إذنه فرضي . ورواه مسلم باب قصة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال

Пророк ﷺ сказал: «Однажды вышли [в путь по своим нуждам] трое. По пути они попали под дождь и, чтобы укрыться от дождя, вошли в пещеру. Когда они вошли, скала обрушилась и закрыла им выход из пещеры. Тогда они сказали друг другу: «Попросите Аллāха посредством самого достойного деяния, которое вы совершили».

Первый сказал: «У меня были старые родители. Я пас [овец], и когда приходил домой [с пастбища], приносил молоко своим родителям. Только тогда, когда родители выпьют молоко, я давал его своим детям и жене. Однажды я задержался до ночи. Когда я вернулся домой, то обнаружил, что родители спят. Я не хотел их будить [и стоял возле них с молоком], а моя [голодная] маленькая дочь плакала у моих ног. Так я простоял до утра [и не дал своей дочери молока, пока не выпили родители]. О Аллāх, если я сделал это ради Тебя, а Ты Сведущий об этом, то освободи нас от этой беды, убрав эту преграду так, чтобы мы увидели небо». [Аллāх принял его мольбу], и часть преграды рассыпалась.

Другой сказал: «О Аллāх, Ты знаешь, что я любил женщину из своего рода так сильно, как может любить мужчина женщину. Она мне сказала: “Ты не получишь меня, пока не дашь мне сто динаров”. Я стал зарабатывать и собрал эту сумму. [Когда я дал ей эти деньги] и сел перед ней, [чтобы совершить прелюбодеяние], она сказала: “Побойся Аллāха

и не взламывай печати, кроме как по праву (т.е. не совершай этот поступок без соответствующего бракосочетания)”. [После этих ее слов] я встал и ушел, не сделав ничего. Если я сделал это (воздержался от греха) ради Тебя, а Ты Сведущий об этом, то освободи нас от этой беды (преграды)». [Аллāх принял его мольбу] и убрал две трети преграды (часть преграды, но не полностью).

Последний сказал: «О Аллāх, я нанял работника за три саха<sup>[1]</sup> зерна. Когда я предложил ему его награду, он отказался принять ее. Потом я посеял эти зерна и на вырученные за продажу зерна деньги купил коров и раба-чабана. Через определенное время пришел тот рабочий и попросил отдать ему его плату, [от которой он отказался]. Я ему сказал: “Возьми этих коров и чабана, они твои”. Рабочий, [не поверив], сказал: “Ты что, издеваешься надо мной?” Я ответил: “Нет, они все твои”. [И он ушел, забрав всех коров и чабана]. О Аллāх, если я сделал это ради Тебя, а Ты Сведущий об этом, то освободи нас от этой беды (преграды)”. Тогда преграда рассыпалась полностью, [и они вышли из пещеры]»<sup>[2]</sup>.

Данный хадис доказывает, что дозволено просить посредством своих хороших деяний. Прощение посредством хороших деяний дозволено по единогласному решению всех ученых мира, и нет, наверное, ученых, которые бы запрещали это.

Ибн Хаджар аль-Хайтами в книге «Хашияту-ль-изах» говорит: «Если можно просить посредством деяний, то просить посредством тех, кто их совершает, тем более дозволено. Ибо деяния – продукт того, кто их совершил»<sup>[3]</sup>.

Известный ученый, потомок Пророка ﷺ, ‘Алави в книге «Мафахим яджиб ан тусаххāх» разъяснил это так: «Тавас-

[1] Сах – мера сыпучих тел объемом около 3-х литров.

[2] Достоверный хадис, приведен имамом аль-Бухари и Муслимом.

[3] «Хашияту-ль-изах», раздел «Посещение могилы Пророка ﷺ».



суль через человека по сути основывается на тавассуле своими поступками, т.е. на том методе тавассуля, в котором нет сомнений среди ученых»<sup>[1]</sup>.

Теперь постараемся разъяснить, каким образом совершающий тавассуль посредством других людей является совершающим тавассуль своими действиями.

Тот, кто совершает тавассуль через других людей, делает это только из-за любви к тому, через кого он обращается, и убежденности в его праведности и близости к Всевышнему ﷺ. Также совершающий тавассуль убежден, что этот человек любит Всевышнего Аллаха ﷻ и Всевышний Аллах ﷻ любит его. Если мы уделим должное внимание этому вопросу, то обнаружим, что эти любовь и убежденность являются деяниями совершающего тавассуль.

Его обращение через праведника по сути означает: «О Господь, я люблю этого человека и убежден, что он любит Тебя. Он преуспел на Твоем пути. Я убежден, что Ты его любишь и Ты доволен им. Я обращаюсь к Тебе, о Аллах, посредством моей любви к этому человеку и моей убежденности в его праведности пред Тобой, чтобы Ты помог мне в этом деле».

Таким образом, между тем, кто говорит: «О Аллах, я обращаюсь к Тебе посредством Твоего Пророка ﷺ», и тем, кто говорит: «О Аллах, я обращаюсь к Тебе посредством моей любви к Твоему Пророку ﷺ», нет разницы. Так как первый обратился только из-за своей любви к Посланнику ﷺ и веры в него, и если бы не эта любовь и не эта вера, он бы так не сделал. То же самое относительно обращения к Аллаху ﷻ посредством праведных людей (авлия) нашей уммы (общины).

Из этого становится ясно, что разногласий в этом вопросе нет, есть только поверхностные споры и невежество<sup>[2]</sup>.

[1] Ведь никто не запрещает обращаться к Аллаху ﷻ посредством своих деяний.

[2] 'Алави. «Мафахим яджиб ан тусаххах».

## § 9. Мнение великих богословов о посредничестве

После того, как мы привели достоверные *хадисы*, доказывающие дозволенность посредничества и вызывания, приведем имена некоторых ученых, за которыми следует вся исламская община, придерживающаяся пути истины, ибо мы приводили *хадисы* только для бараката (благодати), а в принятии решений мы ссылаемся на этих ученых, ибо они лучше понимают *хадисы*, чем мы.

### 9.1. Мнение имама Малика رحمته الله.

ناظر أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور ثاني خلفاء بني العباس الإمام مالكا في مسجد رسول الله ﷺ وكان بين يدي الخليفة في ذلك اليوم خمسمائة سيف فقال له مالك : يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد وإن حرمة رسول الله ﷺ ميتا كحرمة حيا . قال : فاستكان لها الخليفة أبو جعفر المنصور وقال : يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ ؟ فقال : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام بل استقبله واستشفع به ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ٦٤). انتهى. ((الشفی)) لقاضي عياض، ج ٢، الباب الثالث في تعظيم أمره ﷺ ووجوب توقيره وبره ، الفصل الثالث

Имам Малик رحمته الله сказал предводителю мусульман Мансуру в мечети Пророка ﷺ (в Медине): «О предводитель правоверных, ты не возвышай свой голос в этой мечети. По истине, уважение к Пророку ﷺ после его смерти должно быть таким же, как при его жизни». Мансур прислушался к словам имама Малика и спросил: «Как мне читать мольбу (ду‘а), повернувшись к Пророку ﷺ (т.е. к его могиле) или обратившись к кибле (Каабе)?» Имам Малик ответил: «А почему ты отворачиваешься от него (от Пророка ﷺ, его

могилы), ведь он твой посредник и посредник твоего отца – Адама? Наоборот, ты повернись в его сторону и попроси у него посредничества...»<sup>[1]</sup>.

## 9.2. Мнение имама аш-Шафи‘и ﷺ.

Имам аш-Шафи‘и – эпоним мазхаба, которого придерживаются почти все дагестанцы и многие мусульмане мира.

قال الشافعي: إني لأتبرك بأبي حنيفة وأجيء إلى قبره في كل يوم – يعني زائراً – فإذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عني حتى تقضى... انتهى ، من ((تاريخ بغداد)) للحافظ أبوبكر الخطيب ج ١، ص ١٢٣ ، «باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد»، وهو بعد «مقدار ذرع جانبي بغداد طولاً وعرضاً ومبلغ مساحة أرضها وعدد مساجدها وحماماتها»

Имам аш-Шафи‘и говорит: «Я стремлюсь получить благодать (баракат, ответ на мольбу) посредством имама Абу Ханифы. Я прихожу на его могилу каждый день (на зиярат). Когда у меня есть какая-либо нужда, я совершаю двухракатный намаз, после чего прихожу к его (Абу Ханифы) могиле и прошу Аллāха ﷻ исполнить мою нужду возле его могилы. И в скором времени эта нужда исполняется»<sup>[2]</sup>.

Таким образом, имам аш-Шафи‘и стремился получить баракат и ответ на мольбу посредством имама Абу Ханифы, приходил на его могилу, чтобы просить Аллāха ﷻ возле этой могилы. Почему именно там, ведь Аллāх ﷻ слышит везде? Потому что, если просить посредством благочести-

[1] Приводится по книге Кази Ийаза «Аш-Шифа» (том 2, глава 3, раздел 2). Ибн Хаджар в своей книге «Аль-Джавхару-ль-муназзам» подтверждает достоверность этого рассказа.

[2] См. в книге «Тариху-Багдад» аль-хафиза Абу Бакра аль-Хатиба (том 1, стр. 123, раздел, в котором рассказывается об особенном кладбище Багдада, где похоронены ученые и аскеты. Этот раздел написан как «Бабун» - без названия, поэтому для облегчения поисков в арабском тексте указан раздел, который находится до него).

вых людей, вероятность принятия мольбы увеличивается. Это не наши слова, так поступал имам аш-Шафи‘и.

Каждый может прочитать об этом в вышеуказанной книге и убедиться лично в правдивости того, что мы пишем. Неужели имам аш-Шафи‘и тоже был вероотступником или грешником, совершавшим, по мнению некоторых, большой грех? Конечно нет, ибо аш-Шафи‘и был великим праведником, аскетом и ‘алимом, признанным всеми учеными.

Хотелось бы добавить еще несколько слов, адресованных тем, кто может сказать, забыв о всяком уважении, что имам аш-Шафи‘и ошибся. Так вот, в книге «Тариху-Багдад», в разделе, где рассказывается о достоинствах имама аш-Шафи‘и<sup>[1]</sup>, говорится:

قال أبو أيوب حميد بن أحمد البصري : كنت عند أحمد بن حنبل نتذاكر في مسألة فقال رجل لأحمد: يا أبا عبد الله لا يصح فيه حديث، فقال: إن لم يصح فيه حديث ففيه قول الشافعي وحجته أثبت شيء فيه. من ((تاريخ بغداد)) للخطيب البغدادي. من «ذكر من اسمه محمد واسم أبيه إدريس»

Хумайд ибн Ахмад аль-Басри говорит: «Мы обсуждали один вопрос при Ахмаде ибн Ханбале<sup>[2]</sup>, и один из присутствующих сказал, обращаясь к Ахмаду: “О Абу Абдуллах, по этому вопросу нет достоверного *хадиса*”. Тогда имам Ахмад сказал: “По этому вопросу, даже если нет достоверного *хадиса*, есть слово имама аш-Шафи‘и. Его довод – самое достоверное из того, что есть по данному вопросу»<sup>[3]</sup>.

Обратите внимание, какую высокую оценку имам Ахмад дает слову имама аш-Шафи‘и. Несмотря на то, что имам Ах-

[1] Этот раздел в начале второго тома указанной книги называется «О том, чье имя Мухаммад, а имя его отца Идрис».

[2] Имам, эпоним мазхаба.

[3] См. в книге «Тариху-Багдад» (том 2, раздел «О том, чье имя Мухаммад, а имя его отца Идрис»).

мад сам является муджтахидом (способным самостоятельно извлекать решения из Корана и Сунны), он признает такой высокий уровень слова имама аш-Шафи'и. Пусть об этом задумаются те, кто, даже не пытаясь проанализировать, готов голословно утверждать, что имам аш-Шафи'и ошибся<sup>[1]</sup>.

Мы уже приводили историю о том, как имам аш-Шафи'и стремился получить благодать (*баракат*) от рубахи, которая касалась тела имама Ахмада.

Есть также известные стихи имама Шафи'и:

قول الإمام الشافعي في ديوانه متوسلا بأهل البيت النبوي:

آل النبي ذريعتي      وهم إليه وسيلتي  
أرجو بهم أعطى غدا      باليد اليمين صحيفتي

*Род Пророка ﷺ<sup>[2]</sup> – это мои ходатаи, посредники.  
И они мое средство (для приближения) к нему  
(Пророку ﷺ).  
Я надеюсь, что посредством их  
Свитки деяний мне подадут с правой стороны<sup>[3]</sup>.*

Имам аш-Шафи'и восхваляет родственников Пророка ﷺ и считает их своими заступниками и средством для приближения к Пророку ﷺ (в Судный день). Далее он говорит, что надеется на ходатайство, заступничество и посредничество рода Пророка ﷺ для приобретения счастья в Судный день. Это свидетельствует об отношении имама Шафи'и к посредничеству не только Пророка ﷺ, но и других хороших людей.

[1] В конце этой книги, в разделе «Важные заметки», разъясняются слова имама аш-Шафи'и: «Если вы нашли достоверный хадис, то это мой мазхаб».

[2] Т.е. родственники Пророка ﷺ, представители родов Бану Хашим и Муталиба.

[3] В Судный день всем людям подадут свитки, на которых написано обо всем содеянном ими за всю жизнь. Те рабы Аллаха, которым дадут свитки с правой стороны, будут счастливы в Судный день, а те, кто получит свитки с левой стороны или из-за спины, впадут в печаль и несчастье. Эти стихи взяты из сборника стихов имама аш-Шафи'и, именуемого «Дивану аш-Шафи'и» (раздел на букву «النساء»).

В других стихах в той же книге имам аш-Шафи'и говорит:

أحب الصالحين ولست منهم      لعلي أن أنال بهم شفاعة

*«Люблю я хороших людей, хотя сам не являюсь из них<sup>[1]</sup>. Надеюсь, что я достигну заступничества посредством их<sup>[2]</sup>».*

Обратите внимание, имам аш-Шафи'и надеется получить заступничество (*шафаат*) посредством хороших людей.

### 9.3. Мнение имама Ахмада ибн Ханбал.

Имам Ахмад ибн Ханбал – эпоним мазхаба, великий знаток *хадисов*, автор большого сборника *хадисов* «Муснад».

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ : أنا أحمد بن سلمان الفقيه ببغداد أنا عبدالله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت أبي يقول : حججت خمس حجج اثنتين راكبا وثلاث ماشيا أو ثلاث راكبا واثنين ماشيا فضلت الطريق في حجة وكنت ماشيا فجعلت أقول : يا عباد الله دلوني على الطريق . قال : فلم أزل أقول ذلك حتى وقفت على الطريق . ((شعب الإيمان)) للبيهقي برقم ٧٦٩٧ . وكذا رواه ابن كثير في ((البداية والنهاية)) ، عند ذكر إمام أحمد ، في «ثم دخلت سنة إحدى وأربعين ومائتين»

Имам Ахмад рассказывает: «Я совершил хадж пять раз, два раза из них в седле (т.е. верхом на лошади или на верблюде), а три раза – пешком. Однажды по дороге в хадж я заблудился и стал просить: «О рабы Аллах, направьте меня на дорогу». Я повторял эти слова, пока не наткнулся на дорогу»<sup>[3]</sup>.

[1] Имам аш-Шафи'и говорит так из скромности, а не из-за того, что он в действительности является плохим человеком. Ведь хорошие люди не скажут, что они хорошие.

[2] Посредством хороших людей. См. «Дивану аш-Шафи'и», раздел на букву «العين».

[3] Об этом случае рассказывает имам аль-Байхаки в книге «Шабул-иман» (том 6, стр. 128, №7697). Также об этом случае пишет Ибн Касир в книге «Аль-Бидаяту ва-н-нихаят», в разделе о жизни имама Ахмада ﷺ, в истории 241-го года по Хиджре.

В этом рассказе имам Ахмад обращается за помощью даже не к Пророку ﷺ, а к невидимым рабам Аллāха.

#### 9.4. Мнение Хāкима.

Хāким – хадисовед, автор сборника достоверных хадисов. Именно он привел хадисы, доказывающие дозволенность тавассуля. Об этом мы многократно упоминали в этой книге.

#### 9.5. Мнение Ибн Касира и Қуртуби.

Толкователи Корана Ибну Касир и Қуртуби, толкуя 64-й аят суры «Ан-Ниса», также пишут о дозволенности посредничества и взывания. Они приводят тот рассказ, переданный от Утби, приведенный в этой книге выше, в разделе «Посредничество Пророка ﷺ после его смерти».

#### 9.6. Мнение Қасталани.

Қасталани – автор толкований хадисов, которые приводит аль-Бухари.

الإمام الحافظ القسطلاني في كتابه ((المواهب اللدنية)) في مقصد الأول من الكتاب.

О дозволенности посредничества и взывания он пишет в первом разделе книги «Аль-Мавахибу лладуният».

#### 9.7. Мнение имама ан-Навави.

Имам ан-Навави пишет:

قال الإمام النووي رحمه الله في كتابه ((الأذكار)) في كتاب الأذكار في صلوات مخصوصة، في «باب الأذكار في الإستسقاء» ص ١٦٠: أنه يستحب إذا كان فيهم رجل مشهور بالصلاح

أن يستسقوا به فيقولوا : اللهم إنا نستسقي ونستشفع إليك بعبدك فلان، كما استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه وقال: جاء الإستسقاء بأهل الخير والصلاح عن معاوية رضي الله عنه وغيره.

«Поистине, если среди них (среди мусульман любой местности) есть человек, известный своими благими деяниями, то желательно просить дождя посредством этого человека. При этом следует говорить: “О Аллāх, мы просим Тебя о дожде и обращаемся к Тебе посредством заступничества Твоего такого-то раба”, ибо ‘Умар ибн Хаттаб رضي الله عنه просил дождя посредством Аббаса رضي الله عنه». Далее имам Навави говорит: «О прощении дождя посредством хороших людей передается и от [сподвижника Пророка ﷺ] Муавията رضي الله عنه»<sup>[1]</sup>.

وقال النووي في ((الإيضاح)) في «باب في زيارة قبر رسول الله ﷺ»: ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله ﷺ ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى . ومن أحسن ما يقول ما حكااه الماوردي والقاضي أبو الطيب وسائر أصحابنا عن العتبي مستحسنين له.

Имам ан-Навави еще говорит: «[После приветствия Пророка ﷺ приветствуют Абу Бакра رضي الله عنه, потом ‘Умара رضي الله عنه], потом следует вернуться, встать напротив Пророка ﷺ, сделать тавассуль (попросить посредством него ﷺ) для себя и попросить у него заступничества перед Всевышним ﷻ»<sup>[2]</sup>.

عقبة بن عامر رضي الله عنه ... شهد فتوح الشام ، وهو كان البريد إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بفتح دمشق ، ووصل المدينة في سبعة أيام ، ورجع منها إلى الشام في يومين ونصف بدعائه عند قبر رسول الله ﷺ وتشفعه به في تقريب طريقه . انتهى من ((تهذيب الأسماء واللغات)) للنووي ، في ترجمة عقبة بن عامر الصحابي رضي الله عنه

Имам ан-Навави, в своей книге «Тахзиб аль-асма‘ ва-л-люгат», в разделе биографии сподвижника ‘Укбата ибн

[1] «Аль-Азкар» («Книга азкаров в особых намазах», раздел «Азкары о прощении дождя»).

[2] См. в книге «Аль-Изах», раздел «Посещение могилы Пророка ﷺ».



‘Амира ﷺ говорит: «Он участвовал в завоевании Шама и был гоним к ‘Умару ибн Хаттабу ﷺ с известием о завоевании Дамаска. Он достиг Медины за семь дней, а вернулся обратно в Сирию за два с половиной дня, из-за того что он ﷺ сделал дуа возле могилы Пророка ﷺ и попросил его ﷺ ходатайства в сокращении пути (обратно до Сирии).

Как видите, и в этом случае имам ан-Навави рассказывает о том, как сподвижник ﷺ попросил Аллаха возле могилы Пророка ﷺ, обратившись к Пророку ﷺ с просьбой о заступничестве, чтобы Аллах даровал ему чудесное укорачивание пути. Мы видим, как сподвижники ﷺ обращались за помощью к Пророку ﷺ, который покоился в могиле, ибо они ﷺ не сомневались в том, что Пророк ﷺ жив и в могиле, и в том, что его ﷺ достоинство не исчезло из-за его ﷺ перехода в мир иной.

### 9.8. Мнение Ибн Хаджара аль-Хайтами.

Об этом же пишет и Ибн Хаджар аль-Хайтами – один из самых выдающихся ученых шафи‘итского мазхаба, автор известного трактата шариятского права (фикх) «Тухфату-ль-мухтаж», в своей книге «Хашияту-ль-изах» (стр. 499, раздел «Посещение могилы Пророка ﷺ»). У Ибн Хаджара есть еще и другая книга – «Аль-Джавхару аль-муназзам». В этой книге он подробно рассматривает вопросы о посещении могилы и о посредничестве. Он приводит большую часть тех *хадисов*, которые мы привели в этой книге.

Прочитайте указанную книгу этого ученого и сравните написанное в данной книге с тем, что пишет Ибн Хаджар. Мы не пишем ничего от себя, но излагаем то, что написали эти великие ученые Ислама в своих книгах. Ибн Хаджар не простой ученый. Он признан всеми учеными Шафи‘итского мазхаба как один из лучших знатоков исламского права, *хадисоведения* и других наук.

### 9.9. Мнение ар-Рамли.

Обратимся к мнению другого выдающегося ученого шафиитского мазхаба. Это ар-Рамли.

سئل عما يقع من العامة من قولهم عند الشدائد يا شيخ فلان يا رسول الله ونحو ذلك من الاستغاثة بالأنبياء والمرسلين والأولياء والعلماء والصالحين فهل ذلك جائز أم لا وهل للرسول والأنبياء والأولياء والصالحين والمشايخ إغاثة بعد موتهم وما ذا يرجح ذلك ؟

Его спросили о том, разрешается ли простому народу (не говоря уже об ученых) взывать, произнося: «О такой-то шейх, о Посланник Аллāха» – и тому подобное, что является испрашиванием помощи у пророков, авлия (святых), ученых и хороших людей. Могут ли посланники, пророки, авлия (святые), хорошие люди и шейхи оказывать помощь после смерти? Что является тому свидетельством?

Как видите, вопрос предельно ясен. Это именно тот вопрос, который мы здесь рассматриваем. На этот вопрос ар-Рамли ответил следующим образом:

فأجاب بأن الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين جائزة ، وللرسول والانبياء والاولياء والصالحين إغاثة بعد موتهم . لأن معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم

«Поистине, просить о помощи пророков, посланников, авлия (святых), ученых и хороших людей разрешается. Посланники, пророки, авлия (святые) и хорошие люди могут оказывать помощь и после смерти. Потому что муджизаты пророков и караматы святых людей<sup>[1]</sup> не прерываются после их смерти». Далее ар-Рамли приводит доводы в подтверждение своих слов:

أما الأنبياء فلأنهم أحياء في قبورهم يصلون ويحجون ، كما وردت به الأخبار وتكون الاغاثة منهم معجزة لهم . والشهداء أيضا أحياء شوهدوا نهارا جهارا يقاتلون الكفار .

[1] Муджизат – чудеса пророков. Карамат – чудеса праведников.

وأما الاولياء فهي كرامة لهم ، فإن أهل الحق على أنه يقع من الاولياء بقصد وبغير قصد أمور خارقة للعادة يجريها الله تعالى بسببهم

«Что касается [помощи] пророков, то [она действительно существует], потому что они живы в могилах и совершают намаз и хадж. Есть [достоверные] хадисы, указывающие на это<sup>[1]</sup>. Оказываемая ими помощь бывает му‘джизатом (чудом) для них.

Что касается шахидов<sup>[2]</sup>, то они тоже являются живыми, их даже видели днем воюющими с кафирами (неверными).

А что касается авлия (святых), то [оказание ими помощи после их смерти] – это их карамат (чудо). Обладатели истинных знаний считают, что у авлия (святых), умышленно или неумышленно<sup>[3]</sup>, случаются чудеса, которые Аллах ﷻ являет посредством их<sup>[4]</sup>».

Далее ар-Рамли доказывает наличие караматов у святых людей.

والدليل على جوازها أنها أمور ممكنة لا يلزم من جواز وقوعها محال ، وكل ما هذا شأنه فهو جائز الوقوع . ومن الوقوع قصة مريم ورزقها من عند الله على ما نطق به التنزيل ، وقصة أبي بكر وأضيافه كما في الصحيح ، وجريان النيل بكتاب عمر رضي الله عنه ، ورؤيته وهو على المنبر بالمدينة جيشه بنهاوند حتى قال لأمر الجيوش يا سارية الجبل محذرا له من وراء الجبل لكمين العدو هناك ، وسماع سارية كلامه وبينهما مسافة شهرين ، وشرب خالد السم من غير تضرر به . وقد جرت الخوارق على أيدي الصحابة والتابعين ومن بعدهم لا يمكن إنكارها لتواتر مجموعها . وبالجمل ما جاز أن يكون معجزة نبي جاز أن يكون كرامة لولي لا فارق بينهما إلا التحدي . انتهى من ((فتاوى الرملي)) في أواخر الكتاب

[1] Некоторые из них приводятся далее, в разделе «Жизнь пророков после их перехода в мир иной».

[2] Павшие на пути Аллаха ﷻ. О том, что они живы, говорится в Коране, в аяте 169 суры «Али Имран».

[3] Т.е. святые могут сами не знать о том, что они совершили чудо.

[4] Чудо создает Аллах ﷻ, а проявляется оно у святого человека.

«Довод в пользу возможности проявления чуда – то, что чудо не является невозможным явлением<sup>[1]</sup>. И все, что является таковым, может случиться. В подтверждение того, что такое бывало, приведем несколько примеров (хотя таковых безмерное количество):

- ☑ Случай с Марьям [матерью пророка Исы ﷺ], когда возле нее находили ее удел (зимние фрукты летом, а летние – зимой, появлявшиеся рядом с ней чудесным образом), как об этом говорится в Коране<sup>[2]</sup>;
- ☑ Случай с Абу Бакром ﷺ и его гостями, о чем есть достоверный хадис<sup>[3]</sup>.
- ☑ Случай с Нилом, который разлился после письма ‘Умара ﷺ<sup>[4]</sup>.
- ☑ Случай, когда ‘Умар ﷺ, будучи на минбаре в мечети Медины, увидел свое войско, которое находилось в местности Нахванд, в двух месяцах пути от Медины, и обратился к предводителю этого войска: «О Сария, прижмись к горе», предупреждая его о засаде за горой<sup>[5]</sup>.

[1] В том смысле, что Аллах ﷻ может это сотворить, и логически это допустимо.

[2] См. в Коране аят 37 суры «Али Имран».

[3] У Абу Бакра ﷺ гостило множество сподвижников ﷺ. Он угощал их, но чем больше они ели, тем больше становилось еды. Этот хадис приведен имамом аль-Бухари в книге «О времени намазов», в разделе «Разговор ночью с гостем и родными».

[4] У людей, населявших берега реки Нил, был обычай бросать в реку девственников, чтобы река не пересыхала. ‘Умар ﷺ, узнав об этом обычае, написал письмо и велел бросить его в реку. В этом письме говорилось: «Если ты течешь по своей воле, то не теки. Но если ты течешь по воле и могуществу Аллаха ﷻ, то мы просим Аллаха ﷻ, чтобы ты текла». Этот хадис приведен в книге Джалап-ад-дина ас-Суюти «Джами’у-ль-ахадис» (глава «Муснад десяти сподвижников, которым был обещан Рай при жизни», раздел «Муснад ‘Умара ﷺ»).

[5] Поднявшись на гору, они увидели поджидавших их в засаде врагов.

- ☑ Чудом является и то, что Сария слышал этот зов ‘Умара عليه السلام, хотя они находились на расстоянии двух месяцев пути друг от друга.
- ☑ Одним из чудес праведников является то, как Халид [бин аль-Валид] عليه السلام выпил яд, и это ему не повредило.

Чудеса проявлялись и у сподвижников عليهم السلام, и у их последователей (табиинов), и у других праведников после них. И невозможно опровергнуть наличие подобных караматов (чудесных происшествий с праведниками)<sup>[1]</sup>, так как это передано достоверным путем таватура<sup>[2]</sup>.

Так говорит ар-Рамли, выдающийся ученый шафи‘итского мазхаба, признанный всеми великими учеными его времени<sup>[3]</sup>.

### 9.10. Мнение ас-Субки.

Шейху-ль-Ислам Туқаюдин ‘Али ас-Субки (683-756 гг. по Хиджре) является крупнейшим ученым исламского мира. Он владел в совершенстве многими науками, и, по признанию ученых, после него уже никому не удалось достичь его уровня.

Захаби, который был современником ас-Субки, в книге «Аль-‘ибару фи ахбари ман ‘абар» пишет: «Он был главой во всех науках. Многие люди приобрели от него зна-

[1] О наличии чудес у святых (авлия) передается от огромного количества людей, и отрицать это невозможно.

[2] Хадис мутаватир – это достоверный хадис, переданный большой группой людей, которые не могли сговориться во лжи, такой же большой группе по всей цепочке его передачи, причем каждый из них должен был встретиться с тем, кто его передает, и услышать этот хадис от него. См. «Шарх аль-манзумат аль-Байкуният».

[3] См. в книге ар-Рамли «Фатави ар-Рамли» (последняя глава о разных вопросах, раздел «Превосходство людей над ангелами»).

ния, его ученики стали крупными имамами, и не было после подобного ему».

Ас-Субки написал отдельную книгу, посвященную посещению Пророка عليه السلام. Книга эта называется «Шифау-с-сикам». В этой книге он посвятил отдельный раздел доказательству дозволенности обращения с просьбой о помощи к посредникам, живым и усопшим.

Подытоживая все сказанное, можно сделать вывод: нет в четырех мазхабах ни одного достойного ученого, который запрещает посредничество и взывание, если это совершается с соблюдением тех основ, о которых было сказано в начале данной книги. А обвинение мусульманина в неверии (ширке, заблуждении) из-за того, что тот обратился к Всевышнему عليه السلام через посредника или попросил помощи у рабов Аллāха عليه السلام, противоречит хадисам и мнению всех выдающихся ученых четырех мазхабов, и это абсурдно по своей сути.

Уважаемый читатель, подумай, что ты предпочтешь: путь истины, путь пророков, сподвижников и вышеперечисленных ученых или другой, противоречащий им путь? Но знай, что воздаяние за следование по пути истины – Рай, а конечный итог заблуждения – Ад. Да смилуется над нами Аллāх عليه السلام. Да направит Всевышний عليه السلام нас на путь истины.

## ГЛАВА ВТОРАЯ

### АН-НИДА' –

### ВЗЫВАНИЕ К ДРУГОМУ, ПОМИМО АЛЛАХА

## §1. Ан-нида' – взывание

Среди тех, кто ознакомился с мнением сподвижников ﷺ и ученых по вопросу о посредничестве и узнал их позицию, есть и такие, кто, даже считая дозволенной просьбу посредством пророков и других хороших людей, категорически запрещает просить помощи, используя при этом слова взывания в адрес любого человека, помимо Аллаха ﷻ.

Некоторые даже приписывают неверие мусульманину только из-за того, что тот сказал: «О Пророк (или о шейх), помоги мне...». Ссылаются они при этом на достоверные, но неправильно истолкованные хадисы Пророка ﷺ. Например:

((الدعاء هو العبادة))<sup>[1]</sup>

Также они ссылаются на неправильно переведенные аяты Корана, например:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (النجم: ١٨)

Арабское слово «ду'а» в приведенных хадисе и аяте они переводят как «взывание», и смысл этого аята, по их мнению, становится таким: «Не взывай же ни к кому, помимо Аллаха», а смысл хадиса: «Взывание – это поклонение».

Исходя из этого неправильного толкования, они считают, что тот, кто взывает к другому, помимо Аллаха ﷻ, – неверующий. Но тогда получается, что каждый взывающий к другому, кроме Аллаха ﷻ, – неверный. Например, если я скажу «о читатель», то я, по их мнению, стану неверным.

Когда же они убеждаются, что их толкование неверное, они пытаются найти выход из ситуации, вновь давая собственные толкования, которые выходят за рамки достоверных

[1] Правильное толкование этого хадиса изложено далее в этой книге.



источников и противоречат толкованиям ученых, и говорят: «Если дело касается мирского, то взывание разрешается, если же дело касается поклонения или Ахирата (того света), то взывание запрещается». А если я скажу: «О брат мой, помоги мне выучить суру из Корана», то это ведь не мирская просьба. Неужели я буду неверным только из-за того, что попросил своего брата-мусульманина помочь мне выучить Коран? И в этом случае они придумают (заметьте, именно придумают, ибо не на что ссылаться) какой-нибудь правдоподобный ответ, оправдывающий их позицию по данному вопросу.

Они способны на все, кроме признания истины. Таким образом, аяты Корана и хадисы для таких людей служат не эталоном истины, не базисом, на который должна опираться наука в поисках истины, а средством для подтверждения своего мнения. Неправильно истолкованный хадис или аят Корана приводит к заблуждению, в данном случае – к навешиванию на мусульман ярлыка неверия. Есть известные хадисы Пророка, которые запрещают подобного рода толкование аятов и хадисов.

Пророк ﷺ в достоверном хадисе, который передали более двухсот рассказчиков, говорит:

((مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ))

*«Кто умышленно возведет клевету на меня, пусть уготовит себе место в Аду»<sup>[1]</sup>.*

Да убережет Всевышний нас от такого деяния! Амин.

Цель данной книги не дискуссия с оппонентами, а выявление истины. Поэтому мы с вами, уважаемые читатели, рассмотрим, как же толкуют этот хадис великие ученые, чьи знания позволяют толковать хадисы и аяты.

[1] Достоверный хадис, передан аль-Бухари под номером 105 и другими многочисленными рассказчиками хадисов.

## 1.1. Смысл слова «ду‘а»

Арабское слово «ду‘а» имеет множество смыслов:

### ☑ Поклонение.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ١٨: الجن

Смысл: «Места поклонения принадлежат Аллāху, не поклоняйтесь же никому наряду с Аллāхом (не придавайте Аллāху ﷻ сотоварища)»<sup>[1]</sup>.

Некоторые переводчики Корана слово «ду‘а» в этом аяте переводят как «взывание», и смысл аята получается таким: «...не взывайте ни к кому вместе с Аллāхом». Это, конечно же, неправильный перевод. Есть достойные толкователи Корана, такие как Ибну Касир, Куртуби, Суюти, Байзави, Табари и другие, и ни один из них не толкует слово «ду‘а» в данном аяте как «взывание». Все эти великие ученые дают этому аяту то толкование, которое мы привели выше. Более того, этот аят ниспослан про неверных идолопоклонников и не может быть применен к мусульманам. Ведь такое использование ниспосланных про неверных аятов – это признак заблудшего течения хариджитов, которые выступили против ‘Али ибн Аби Талиба ﷺ.

### ☑ Относить к кому-то происхождение.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾ الأحزاب: ٥

Смысл: «Относите их происхождение к их отцам»<sup>[2]</sup>.

[1] Сура «Аль-Джинн», аят 18.

[2] Сура «Аль-Ахзаб», аят 5.

✓ **Призыв к чему-либо.**

قَالَ تَعَالَى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ النحل: ١٢٥

Смысл: «Призывай к пути твоего Господа мудростью и прекрасной проповедью»<sup>[1]</sup>.

✓ **Взывание.**

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ البقرة: ٢٣

Смысл: «...зовите своих помощников (идолов, которым поклонялись неверные)»<sup>[2]</sup>.

✓ **Прошение (мольба).**

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ غافر: ٦٠

Смысл: «Ваш Господь сказал: «Попросите Меня, и Я отвечу вам»<sup>[3]</sup>.

✓ **Желание.**

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ يس: ٥٧

Смысл: «Там для них есть фрукты и все, что они пожелают»<sup>[4]</sup>.

[1] Сура «Ан-Нахл», аят 125.

[2] Сура «Аль-Бакара», аят 23.

[3] Сура «Гафир», аят 60.

[4] Сура «Я-син», аят 57.

✓ **Обращение.**

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ النور: ٦٣

Смысл: «Не равняйте обращение к Посланнику среди вас с тем, как вы обращаетесь друг к другу»<sup>[1]</sup>.

Эти и другие значения слова «ду'а» интересующийся может найти в книге хафиза Ибну Хаджара «Фатхуль-Бари», в начале раздела «Китабу даават» (том 11, стр. 94).

Это всего лишь несколько значений слова «ду'а», возможно, что есть и другие, еще не известные нам.

Итак, уважаемый переводчик, вы перевели слово «ду'а» в данном хадисе как «взывание». Откуда вы знаете, что это слово здесь имеет именно такой смысл? А если я переведу его, выбрав другой, подходящий для меня перевод из семи вышеперечисленных? А что получится, если каждый будет переводить это слово в данном аяте или хадисе так, как ему захочется? Получится, что данный аят и хадис имеет, как минимум, семь разных смыслов. Что же из этого выйдет? Мы получим путаницу и бесконечные споры. Чтобы избежать этого, мы должны обратиться к толкованиям великих ученых, живших до нас и обладавших колоссальными знаниями, к ученым, лучше понимавшим хадисы и Коран, чем мы с вами. Мусульманина, не имеющего в сердце гордыни и зависти, не затруднит следование таким ученым.

((الدعاء هو العبادة))

Слово «ду'а» в данном хадисе означает «прошение у Аллаха ﷻ».

Ибн Хаджар Аскалани толкует этот хадис так:

[1] Сура «Ан-Нур», аят 63.

«Просить Аллаха ﷻ – это богоугодное дело, а кто не просит у Аллаха ﷻ ничего, того Аллах ﷻ не возлюбит»<sup>[1]</sup>.

Как видите, этот хадис призывает читать мольбу, просить Всевышнего ﷻ, но в нем ничего не говорится о запрещении или разрешении взывать к другому, помимо Аллаха ﷻ. Взывая к другому, помимо Всевышнего ﷻ, или прося что-либо через посредника, никто из верующих мусульман не будет иметь в виду, что этот раб Аллаха ﷻ может дать или забрать что-либо без воли Создателя ﷻ. Поэтому в этом вопросе нет ничего запретного для мусульманина, имеющего такое убеждение.

Известно, что проявление уважения к родителям – это служение Аллаху ﷻ (*‘ибадат*), за которое мы получаем вознаграждение от Всевышнего. Но никто не будет утверждать, что проявление уважения к родителям – это поклонение им. Также немисливо утверждать, что просить помощи у кого-нибудь – это поклонение этому человеку. Разумный человек такого не скажет.

## 1.2. Доказательство дозволенности обращения (ду‘а) к пророкам, помимо Аллаха ﷻ.

قولنا في التشهد : ألسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته.

Каждый мусульманин по меньшей мере пять раз в день обязан взывать к Пророку ﷺ, ибо он, совершая намаз и читая «Аттахийят»<sup>[2]</sup>, говорит: «Ас-саламу ‘алайка аййухан-набиййу ва рахматуллахи ва баракатух», что в переводе означает: «Салам (убережение от бед и невзгод), рахмат (милость Аллаха ﷻ) и баракат (благодать) тебе, о Пророк».

[1] См. «Фатхуль-Бари», начало раздела «Китабу даават», том 11, стр. 94.

[2] Молитва, читаемая в намазе сидя.

Слова «о Пророк!» – это и есть самое явное взывание к другому, помимо Аллаха ﷻ. Пророк ﷺ покинул этот мир более 1400 лет тому назад, но мы по сей день взываем и обязаны взывать к нему до Судного дня не менее пяти раз в день. Кто считает, что любое взывание к чему-либо или к кому-либо кроме Аллаха ﷻ является неверием, тот пусть придумает себе другой «Аттахийят» в намазе. Ибо как можно ежедневно не менее пяти раз в день взывать к усопшему Пророку ﷻ и утверждать, что взывание к кому-либо помимо Аллаха ﷻ является запрещенным или даже неверием (ширкком)?

Таким образом, этот факт (взывание к Пророку ﷻ в намазе, читая «Аттахийят») служит доказательством дозволенности взывания к усопшим.

## 1.3. Взывание к другим, помимо пророков.

Кто-то может возразить, что это простое взывание и оно разрешено, а взывание с просьбой о помощи запрещено. Хотя в пользу такого утверждения нет ни малейшего довода, кроме аятов, истолкованных неправильно<sup>[1]</sup>.

Приведем довод о дозволенности такого взывания:

((إذا انفلتت دابة أحدكم)) كفرسه أو بعيره أي فرت وخرجت مسرعة يقال انفلت الطائر وغيره تخلص وانطلق ((بأرض)) بالتنوين ((فلاة)) أي صحراء واسعة ليس فيها أحد ففي القاموس الفلاة القفر أو المفازة لا ماء فيها أو الصحراء الواسعة انتهى والمراد هنا الأخير ((فليناد)) أي بأعلى صوته ((يا عباد الله احبسوا)) علي دابتي أي امنعوها من الهرب وعلله بقوله ((فإن لله في الأرض حاضرا)) أي خلقا من خلقه أنسيا أو جنيا أو ملكا لا يغيب ((سيحبسه عليكم)) يعني الحيوان المنفلت. فإذا قال ذلك بنية صادقة وتوجه تام حصل المراد بعون الجواد . ويظهر أن المراد بالدابة ما يشمل كل حيوان كثور أو ظبي بل يحتمل شموله للعبد ونحوه .

[1] Один из таких аятов с правильным толкованием был приведен выше. О других мы расскажем далее, в разделе «Псевдодоводы запрещающих тавассуль и их опровержение».

قال النووي عقب إirاده هذا الحديث في كتابه ((الأذكار))، كتاب أذكار السفر، «باب ما يقول إذا انفلتت دابته»: حكى لي بعض شيوخنا الكبار في العلم أنه انفلتت له دابة أظنها بغلة فقال هذا الحديث فحبسها الله عليه حالا. قال: وكنت أنا مرة مع جماعة فانفلتت بهيمة وعجزوا عنها فقلته فوقفت في الحال بغير سبب سوى هذا... (فيض القدير) ج ١، ص ٣٠٧. ((مجمع الزوائد)) باب ما يقول إذا انفلتت دابته ج ١٠ ص ١٣٢. ((مسند أبي يعلى)) برقم ٥٢٦٩. الطبراني في ((الكبير))، في باب العين، عبد الله بن مسعود، برقم ١٠٥١٨ و برقم ٢٩٠.

*«Если в безлюдной пустыне у кого-то из вас пропадет скотина, крикните: “О рабы Аллāха, поймите мне мое животное!” Поистине, у Аллāха есть рабы, которые поймут ваше убежавшее животное для вас»<sup>[1]</sup>.*

В другой передаче этого хадиса Пророк ﷺ говорит: «Если вам будет нужна помощь, то позовите: **“О рабы Аллаха, помогите мне!”**»

Имам Навави в своей книге «Аль-Азкар» пишет: «Мне рассказал один из моих великих шейхов и учителей, что у него потерялось животное, и он сказал эти слова («О рабы Аллāха, поймите это животное»), и Аллāх поймал это животное». Далее имам Навави говорит: «Я тоже однажды был (в пути) со своими товарищами, и у меня потерялось животное (на котором я ездил верхом). Мои товарищи не могли его найти. Тогда я сказал эти (вышеприведенные) слова и сразу же нашел (свое животное) без никакой иной помощи»<sup>[2]</sup>.

В этих хадисах Пророк ﷺ учит взывать с просьбой о помощи к тем, кто находится вдали, взывать не к пророкам, а к

[1] Хадис с таким же смыслом приведен в книгах «Файзул Кадир» (том 1, стр. 307), «Маджау-ззаваид» (раздел «Что говорить, если потеряешь животное», том 10, стр. 132), «Муснад» Абу Я'лы под номером 5269, «Аль-Кабир» Табрани под номером 290 и 10518 и в других книгах хадисов. Подробнее о достоверности этого хадиса читайте в конце данной книги, в разделе «Важные заметки».

[2] «Аль-Азкар», «Книга азкаров путешествия», раздел «Что надо говорить, когда теряется животное».

простым рабам Всевышнего ﷻ (к людям, джиннам или ангелам), посредством которых Аллāх ﷻ помогает Своим рабам. И великие корифеи Ислама, в частности имам Навави, имам Ахмад ибн Ханбал<sup>[1]</sup> и им подобные, при необходимости использовали этот метод взывания и просьбы о помощи.

Приведенный хадис имеет множество различных версий, поэтому кто-то может найти слабую версию этого хадиса и подумать, что хадис не достоверный. Но в разделе «Важные заметки» мы привели доказательства достоверности этого хадиса.

Даже если бы этот хадис был недостоверным, то нам было бы достаточно и того, что великие ученые последовали примеру этого хадиса и приняли его в качестве довода. Если ученые, на которых зиждется наша религия, последовали этому хадису, то поступать так желательно и нам.

Перечислим имена некоторых из них.

Имам Ахмад – мы привели его слова в разделе «Мнение великих богословов о посредничестве».

Имам ан-Навави говорит, что он и его учителя испробовали этот метод.

Аль-Байхаки говорит, что этот метод широко используется хорошими людьми из числа ученых, потому что они испытали этот метод и убедились в его действенности<sup>[2]</sup>.

Ат-Табрани, рассказав хадис, говорит, что этот метод испробован<sup>[3]</sup>.

Надеюсь, четыре великих ученых – достаточный пример для подражания. Все они придерживаются хадиса, призывающего обращаться с просьбой о помощи к рабам Аллāха с

[1] См. раздел «Мнение великих богословов о посредничестве».

[2] См. в книге «Аль-Адаб» аль-Байхаки, в «Бабу аль-мувасати маа аль-асхаб».

[3] См. в «Аль-Кабир» ат-Табрани раздел «Аль-Айн», «Муснад Абдуллы ибн Мас'уда».



использованием слов взывания. Не лучше ли и нам последовать примеру этих великих людей, чем слепо и упорно настаивать на своих ошибочных убеждениях?!

#### 1.4. Обращение Пророка ﷺ к усопшим.

Когда был убит Хамзат (дядя Пророка ﷺ, господин шахидов), его тело положили перед Пророком ﷺ, и Пророк ﷺ сказал:

((يا حمزة يا فاعل الخيرات يا حمزة يا كاشف الكربات))... نقلنا من ((السيرة الحلبية)) ومن ((ذخائر العقبى)). وكذا من ((المواهب اللدونية)) للقسطلاني.

*«О Хамза, о свершающий добрые дела, о Хамза, о спасающий от бед...»<sup>[1]</sup>.*

Обратите внимание, Пророк ﷺ обращается к своему погибшему дяде со словами призыва: «О Хамза», а это – взывание (*нида*). Далее Пророк ﷺ называет своего дядю «спасающим от бед». Разве Пророк ﷺ не знал, что спасающий от бед – только Аллāх ﷻ? Конечно, знал, но он также знал, что Всевышний ﷻ наделяет некоторых Своих избранных рабов достоинством и делает их опосредованными спасителями (т.е. Свое спасение Аллāх ﷻ посылает через Своих любимых рабов).

فلما بلغ البقيع قال ((السلام عليكم يا أهل البقيع)). رواه الحاكم في ((المستدرک))

Когда Пророк ﷺ дошел до кладбища Баки<sup>[2]</sup>, он ﷺ сказал: «Мир вам, о обитатели Баки<sup>с</sup>»<sup>[3]</sup>. Это тоже взывание к усопшим.

[1] См. в «Сиратул Халабият», том 2, стр. 534; «Захаирул-укба», том 1, стр. 181; также в книге «Мавахиб-у-л-ладуният» аль-Касталани, толкователя хадисов имама аль-Бухари. Историки пишут об этом в разделе о битве при Ухуде.

[2] Кладбище в Медине, где похоронены сподвижники и близкие родственники Пророка ﷺ.

[3] Достоверный хадис, приведен Хакимом под номером 4438.

## ГЛАВА ТРЕТЬЯ

### ЖИЗНЬ ПОСЛЕ СМЕРТИ

## §1. Жизнь пророков после их перехода в мир иной

Из-за скудости знаний некоторых людей их упорство в вопросе посредничества и взывания доходит до такой степени, что они утверждают, мол, Пророк ﷺ умер и исчез и теперь он не может приносить пользу никому, поэтому нельзя взывать к нему и просить его о чем-либо. Как такие люди смогут посмотреть в лицо Посланнику Аллаха ﷺ в Судный день?!

Хвала Аллаху ﷻ, мы не являемся теми, кто так неуважительно отзывается о посланниках Аллаха ﷺ. Но все-таки приведем несколько хадисов о жизни нашего Пророка ﷺ и других пророков после их перехода в мир иной, дабы укрепить веру и любовь братьев мусульман к посланникам Аллаха ﷺ.

### 1.1. Намаз пророков в могилах.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ((الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون)). رواه أبو يعلى والبزار ، ورجال أبي يعلى ثقات . (مجمع الزوائد) للهيثمي ، في «كتاب فيه ذكر الأنبياء» .، باب ذكر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم.

Анас ибн Малик ﷺ сообщает, что Пророк ﷺ сказал:

*«Пророки живут в своих могилах и совершают в них намаз»<sup>[1]</sup>.*

В этом изречении сказано, что Пророки ﷺ живут в могилах, а имеющие по этому поводу другое мнение пусть задумаются над тем, кому они противоречат!

[1] Достоверный хадис, приведен Абу Я'пой под номером 3425 (том 6, стр. 147). Также хадис приведен Байхаки в книге «Хаятун анбия'» (стр. 3). Хайсами в своей книге «Маджау-ззаваид» (том 8, стр. 211) подтвердил, что этот хадис является достоверным.

### 1.2. Муса ﷺ совершает намаз в своей могиле.

عن أنس بن مالك أن ﷺ قال : ((أَتَيْتُ - وَفِي رِوَايَةٍ هَدَابٍ مَرَرْتُ - عَلَى مُوسَى لَيْلَةَ أُسْرِي فِي عِنْدِ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ)). رواه مسلم في باب مِنْ فَضَائِلِ مُوسَى ﷺ وابن حبان في صحيحه والنسائي وغيرهم

Анас ибн Малик ﷺ сообщил, что Пророк ﷺ сказал:

*«В ночь, когда (Аллах ﷻ) вознес меня на небеса, я прошел мимо могилы Мусы ﷺ, которая находится поблизости от красного песчаного холма, и он совершал намаз в своей могиле»<sup>[1]</sup>.*

Этот хадис свидетельствует о том, что пророк Муса ﷺ жив в своей могиле.

Достоинство нашего Пророка Мухаммада ﷺ намного выше достоинства других пророков ﷺ, в том числе и пророка Мусы ﷺ. Значит, этот хадис также свидетельствует о том, что и наш пророк Мухаммад ﷺ после перехода в мир иной жив.

Неоспоримым фактом является и то, что наш Пророк ﷺ встретился с другими пророками в ночь его Вознесения на небеса<sup>[2]</sup> и совершил с ними намаз-джамаат в мечети Иерусалима (Байту-ль-Мукаддас), что он встретил некоторых пророков на небесах и все они приветствовали нашего Пророка ﷺ, читали за него молитвы и т.д. Все эти факты тоже свидетельствуют о жизни пророков после смерти.

[1] Достоверный хадис, приведен Муслимом под номером 4379 в разделе о достоинстве Мусы ﷺ, Ибн Хиббаном – под номером 50, Насаи – под номером 1328 и другими.

[2] Пророк ﷺ даже дал подробное описание внешности некоторых пророков ﷺ. См. хадис Муслима в «Книге веры (имана)», в разделе «О вознесении Пророка ﷺ на небеса и возложении обязанности намаза».

Мы не стали приводить все *хадисы* о Вознесении нашего Пророка ﷺ, ибо таких *хадисов* очень много, и, к тому же, в этом не сомневается ни один мусульманин, а если кто-то сомневается, то ему нужно изучать основы религии по достоверным книгам.

### 1.3. Тела пророков не истлевают в земле.

عن أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : ((إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا علي من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي)). قالوا : وكيف صلاتنا تعرض عليك وقد أرمت ؟ قال : ((إن الله عز وجل قد حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء)). هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. رواه حاكم في ((المستدرک)) برقم-١٠٢٩. وصحح هذا الحديث وغيره من الأحاديث الواردة في هذا الباب ابن حجر العسقلاني في كتابه ((فتح الباري))، كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ ﴿١٦﴾ مريم: ١٦

Сподвижник Пророка ﷺ Авс ибн Авс ас-Сакафи رضي الله عنه рассказывает, что Пророк ﷺ сказал ему:

«Самым достойным днем среди дней является пятница. В этот день был сотворен Адам, и в этот день он умер, в этот день будет «нафхат» (ангел Исрафил протрубит в Рог), в этот день будет «са'кат» (раздастся крик, который умертвит всех, кто его услышит). Вы многократно читайте за меня салават (слова восхваления Пророка ﷺ) в этот день. Воистину, ваш салават предьявляется мне».

Тогда Пророка ﷺ спросили: «Как же наш салават предьявят тебе, когда тело твое исчезнет (как исчезают тела усоп-

ших)?» И Пророк ﷺ ответил: «Аллах запретил земле разрушать тела пророков»<sup>[1]</sup>.

Этот *хадис* доказывает, что пророки не просто живы, но их тела даже не подвергаются изменению.

Кто-то может возразить, что, хотя он признает жизнь Пророка ﷺ после его смерти, но Пророк ﷺ не может быть полезным после смерти, как и все усопшие не могут быть полезны после смерти. Но следующий *хадис* доказывает обратное, разъясняя, как может помогать нам Пророк ﷺ<sup>[2]</sup>.

### 1.4. Мольба Пророка ﷺ после смерти за умму.

عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((إن لله ملائكة سياحين يبلغون عن أمتي السلام)). قال: وقال رسول الله ﷺ: ((حياتي خير لكم تحدثون وتحدث لكم ووفاتي خير لكم تعرض علي أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه وما رأيت من شر استغفرت الله لكم)). رواه البزار ورجاله رجال الصحيح. انتهى من ((مجمع الزوائد)) كتاب علامات النبوة ، أبواب في وفاته صلى الله عليه وسلم ، باب ما يحصل لأئمة صلى الله عليه وسلم من استغفاره بعد وفاته

Ибну Мас'уд رضي الله عنه сообщает, что Пророк ﷺ сказал:

*«Воистину, у Аллаха есть путешествующие ангелы, которые доставляют мне приветствие (салам) людей из моей уммы (общины)».*

Далее Ибну Мас'уд رضي الله عنه говорит, что Пророк ﷺ сказал:

*«Моя жизнь для вас полезна, вы говорите (со мной), и я говорю с вами. И моя смерть тоже полезна для*

[1] Достоверный хадис, приведен Хакимом в книге «Аль-Мустадрак» под номером 1029. Этот хадис также рассказали Хайсами в книге «Мавариду-ззам'ан» (№ 550), ад-Дарими (№ 1572), Байхаки в книге «Сунану-ссугра» (№ 634) и другие рассказчики хадисов.

[2] В разделе о посредничестве нашего Пророка ﷺ после его перехода в мир иной мы рассказали о случае, когда Пророк ﷺ накормил человека, посетившего его могилу.

*вас, (ибо) мне показывают ваши деяния. Если я увижу хорошие деяния, то восхваляю Аллаха, а если увижу плохие – прошу Аллаха простить вас»<sup>[1]</sup>.*

То есть Пророк ﷺ сам свидетельствует, что он полезен и после смерти, ведь он просит Аллаха ﷻ простить плохие деяния людей из своей уммы (общины). Неужели мольба Пророка ﷺ не приносит нам пользы? В хадисе также в явной форме говорится о том, что Пророк ﷺ будет живым и после смерти.

Уважаемый читатель, из написанного выше можно сделать следующие выводы:

- ☑ Через посредничество Пророка Мухаммада ﷺ просили до его (земной) жизни, при его жизни, находясь рядом с ним и вдали от него, и после его смерти.
- ☑ Пророки живы даже после их перехода в мир иной.
- ☑ Обращение к Всевышнему ﷻ посредством Пророка ﷺ является дозволенным и желательным даже после его перехода в мир иной, ибо в обоих мирах помощь исходит от Аллаха ﷻ. Поскольку мы убеждены в том, что на самом деле помощь нам оказывает Всевышний ﷻ, а посредник – это всего лишь средство оказания данной помощи, то нет ничего удивительного или сверхъестественного в том, что Аллах ﷻ может одарить Своего любимого раба такой же силой после его смерти, ведь Аллах ﷻ Всемогущий ﷻ, Он распределяет Свою милость среди рабов так, как пожелает. Это порядок, установленный Аллахом ﷻ, Он ﷻ так пожелал, и не нам его изменять. Мы рабы Всевышнего ﷻ, и наша обязанность – подчиняться воле Создателя ﷻ.

[1] Достоверный хадис, см. в книге аль-Хайсами «Маджамау-ззаваид» («Китабу алямати ан-нубуувати», разделы о его ﷺ смерти и о том, как Пророк ﷺ просит о прощении грехов своей уммы).

## § 2. Жизнь других людей после смерти

Для начала разъясним следующее. Обращаясь за помощью к кому-либо или прибегая к посредничеству кого-либо, мы не ставим целью представить его тело, состоящее из мяса и костей. То есть мы не обращаемся к нему как к материи, не обращаемся к его органам. Обращаться к нему нас побуждает то достоинство, которое вложено в душу нашего посредника, а душа создана Всевышним для того, чтобы остаться в живых навечно<sup>[1]</sup>. Мы обращаемся к этой душе так, как подобает обращаться к созданной Аллахом ﷻ причине. Мы не считаем ее имеющей какую-либо власть даже над самой собой.

Она есть та сущность, которая отвечала Всевышнему Аллаху ﷻ, когда Он ﷻ собрал их воедино еще до сотворения их тел и спросил их: «Не являюсь ли Я вашим Господом?» Души ответили: «Да, Ты ﷻ наш Господь ﷻ»<sup>[2]</sup>.

После это душа переходит в утробу матери и начинает там развиваться в своем маленьком теле<sup>[3]</sup>. Потом она приходит на землю и живет в теле человека определенное время. Далее она переходит в мир иной, в могилу, в измерение, называемое «Барзах», в котором находятся души до наступления Судного дня<sup>[4]</sup>.

Наступает Судный день, и души после отчета в итоге попадают навеки в Рай или в Ад. Но и там они продолжа-

[1] Даже в Аду душа будет жить, но жить в муках, так же как и в Раю она будет жить в блаженстве.

[2] Об этом говорится в аяте 172 суры «Аль-А'раф». Также об этом говорится в достоверном хадисе Пророка ﷺ, переданном аль-Хакимом в его книге «Аль-Мустадрак» (глава «Упоминание об истории прежних пророков», раздел «Упоминание об Адаме (а.с.)»).

[3] Хадис об этом передал аль-Бухари в «Сахихе» (глава «Начало создания», раздел «Упоминание об ангелах»).

[4] Об этом говорится в хадисе, переданном аль-Бухари (глава «Китабу аль-джанаиз», раздел «Усопший слышит топот ног»).



ют жить, ибо хотя души имеют начало, их жизнь не имеет конца<sup>[1]</sup>.

Это и есть маршрут душ. На любом этапе данного маршрута душа остается душой. Мы обращаемся с просьбой о помощи именно к ней, и Аллāх ﷻ может дать ей силу оказать нам помощь, а может и не дать. И такое наше обращение является дозволенным по Шариату. Об этом свидетельствуют и Коран, и хадисы, приведенные в данной книге. Также об этом свидетельствует элементарная логика.

Поэтому нет разницы, к какому из рабов Аллāха ﷻ мы обращаемся с просьбой о помощи. Если есть вероятность, что тот или иной раб может оказать нам помощь по воле Аллāха ﷻ, то просить его о помощи тоже является дозволенным. И нелепо связывать это со временем его земной жизни, ибо мы, мусульмане, верим в загробную жизнь. Мы также верим в то, что могуществу Аллāха ﷻ нет предела.

Некоторые ограничивают посредничество жизнью посредника, но на самом деле все зависит от того, позволит ли Аллāх ﷻ посреднику исполнить нашу просьбу или нет. Посредник жив только по воле Аллāха ﷻ, помогает он тоже по воле Аллāха ﷻ, поэтому не стоит ограничивать волю и могущество Аллāха ﷻ временем жизни посредника. Умерший, будто пробудившийся от сна, переходит в иное измерение более существенной жизни, чем та земная жизнь, в которой он жил. Земная жизнь имеет конец, а загробная жизнь бесконечна.

Приведем несколько доказательств существования загробной жизни:

[1] Вечная жизнь обитателей Рая и Ада описывается во многих аятах Корана, например в 81-82 аятах суры «Аль-Бакара».

## 2.1. Жизнь павших на пути Аллаха (шахидов) после смерти

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَي لَأَجَلٍ دِينِهِ ﴿أَمْوَاتًا بَلْ﴾ هُمْ ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أَرْوَاحُهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خَضِرٍ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ ﴿يُرْزَقُونَ﴾. آل عمران: ١٦٩. ((تفسير الجلالين))

Смысл: «Никоем образом не считай мертвыми павших на пути Аллāха (ради Его религии, т.е. шахидов). Нет, они живы (их души находятся в груди зеленых птиц и перемещаются в Рая, куда бы они ни захотели, как сказано в известном хадисе) и получают удел у своего Господа»<sup>[1]</sup>.

Этот аят – явное свидетельство о том, что павшие на пути Аллāха ﷻ живы и после смерти. Если человек допускает обращение с просьбой о помощи к живым людям, то пусть знает, что шахиды тоже живут после смерти.

Кто-то может возразить: «Как мы можем обращаться к усопшим, разве они нас могут слышать?» На этот вопрос отвечает следующий достоверный хадис.

## 2.2. Обращение Пророка ﷺ к убитым неверным.

أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ... قَامَ عَلَى شَفَةِ الرِّكِيِّ فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ ((يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ أَيْسَرَكُمُ أَنْكُمْ أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا)) قَالَ فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ)). رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ قَتْلِ أَبِي جَهْلٍ

[1] Сура «Али Имран», аят 169, «Тафсирул-Джапалайни».

После битвы при Бадре тела неверных были брошены в колодезь, находящийся там. Пророк ﷺ, стоя у края этого колодезя, обратился к умершим, называя их по именам: «О Абу Джахль, о Утбат и Шайбат. Были бы вы рады, если бы вы подчинились Аллāху и Его Посланнику? Поистине, мы убедились в том, что обещанное нам Аллāхом – истина, а убедились ли вы в истинности обещанного вам Аллāхом?» Услышав это, ‘Умар رضي الله عنه спросил Пророка ﷺ: «Как ты можешь говорить с телами без душ?» Пророк ﷺ ответил: «Клянусь Аллāхом, в чьей власти находится душа моя, вы не лучше слышите меня, чем они (умершие неверные)»<sup>[1]</sup>.

Из хадиса следует, что даже неверные слышат голоса живых после смерти. Прочитав этот хадис, не подумайте, что усопшие слышат только Пророка ﷺ, ибо есть другие хадисы, подтверждающие жизнь после смерти.

### 2.3. Воскрешение в могиле для допроса.

((إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان...))  
رواه البخاري في كتاب الجنائز في باب ما جاء في عذاب القبر

Пророк ﷺ сказал:

«Когда раба [Аллāха ﷻ] кладут в могилу и когда расходятся все близкие, он слышит топот их (близких) ног, и к нему приходят два ангела...».

[1] Достоверный хадис, приведен аль-Бухари в «Китабу аль-магази», в разделе «Убийство Абу Джахля». Его также приводят в других достоверных книгах хадиса. Вокруг этого хадиса идет дискуссия. Некоторые приводят версию от ‘Айши رضي الله عنها, которая утверждала, что усопшие не слышат. Читайте об этом в конце книги, в разделе «Важные заметки».

(Далее в хадисе Пророк ﷺ рассказывает, как ангелы будут спрашивать усопшего в могиле, как усопший будет отвечать им и т.д.)<sup>[1]</sup>.

Тот факт, что он слышит топот их ног, свидетельствует о жизни в могиле, ибо слух – это признак жизни. Разговор с ангелами в могиле и ответы на их вопросы также свидетельствуют о жизни после смерти.

### 2.4. Умершие видят деяния своих живых родственников.

Есть еще хадис, подтверждающий жизнь после смерти, а также указывающий на тот факт, что усопшие могут приносить пользу живым. Пророк ﷺ сказал:

قال النبي ﷺ: ((إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات فإن كان خيرا استبشروا به وإن كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا)). (مسند أحمد ، في مسند المكثرين من الصحابة ، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه .

((قاله الله في إخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم)). من (المستدرک علی الصحيحين)) ، في أوائل كتاب الرقائق . وأشار حاكم إلى صحته . وذكر هذه الأحاديث ابن كثير في تفسيره لسورة التوبة ، بعد آية ١٠٥

«Поистине, ваши деяния показывают вашим усопшим близким и родственникам. Если деяния ваши будут благородными (хорошими), они (усопшие родственники) обрадуются, в противном случае они скажут: «О Аллāх, не умерщвляй их, пока Ты не наставишь их на путь истины, как Ты наставил нас».

В другом хадисе, рассказанном Хāкимом, говорится, что Пророк ﷺ сказал:

[1] Достоверный хадис, приведен аль-Бухари в «Китабу аль-джанаиз», в разделе «О загробных муках».

«Бойтесь Аллаха в отношении к своим усопшим братьям. Поистине, ваши деяния показывают им».

Хāким отметил, что этот хадис достоверный. Есть также множество хадисов, указывающих на то, что наши деяния показывают усопшим и что они делают нам ду‘а (просят за нас Аллāх). Ибн Касир в толковании 105-го аята суры «Ат-Тавба» приводит эти хадисы и подтверждает данный факт<sup>[1]</sup>.

В разъяснение этих доводов мы спросим: приносит ли пользу мольба мусульманина за другого мусульманина? А если наши родственники, близкие, друзья будут просить за нас Аллāх, будет ли это приносить нам пользу? Да, если Аллāх примет их мольбу за нас, то это будет приносить нам пользу. Таким образом, из этих хадисов следует, что усопшие не только живут загробной жизнью, но и приносят пользу своим близким, если на то будет воля Аллāха ﷻ.

عن عائشة رضي الله عنها قالت : ((كنت أدخل بيتي الذي فيه رسول الله ﷺ وإني واضع ثوبي وأقول إنما هو زوجي وأبي . فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلت إلا وأنا مشدودة علي ثيابي حياء من عمر رضي الله عنه)). هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. رواه الحاكم في (المستدرک) وهو آخر حديث في كتاب المغازي و السرايا

Передается от Айши رضي الله عنها, что она сказала: «Я заходила в свой дом (т.е. в свою комнату, где были похоронены Пророк ﷺ и Абу Бакр رضي الله عنه) и могла находиться там без платка или одежды, поскольку один (Пророк ﷺ) мой муж, а другой (Абу Бакр رضي الله عنه) мой отец. А когда похоронили ‘Умара رضي الله عنه вме-

[1] Есть разногласия о достоверности некоторых хадисов о мольбе усопших за живых, но если сложить эти хадисы вместе, то они достигают второго уровня достоверности «аль-хасан», который является доводом в таких вопросах. Ас-Суюти отметил это в своей книге «Аль-Джамиу ас-сагир».

сте с ними, то, клянусь Аллāхом, я не заходила туда, кроме как одетой полностью, ибо стеснялась ‘Умара رضي الله عنه»<sup>[1]</sup>.

Айша стеснялась ‘Умара رضي الله عنه, так же как стеснялась живого человека, ибо знала, что из-за перехода в мир иной человек не теряет свою сущность и продолжает жить, но уже другой жизнью.

## 2.5. Приветствие умерших.

وقد شرع النبي ﷺ لأمته إذا سلموا على أهل القبور أن يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول المسلم : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدوم والجهد والسلف مجمعون على هذا . وقد تواترت الآثار عنهم بأن الميت يعرف بزيارة الحي له ويستبشر فروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبول عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : ((ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم)). من (تفسير ابن كثير)، تفسير سورة الروم ، آية ٥٢

وكما في الحديث ((فلما بلغ البقيع قال السلام عليكم يا أهل البقيع)). رواه الحاكم في (المستدرک) برقم-٤٤٣٨ في كتاب المغازي والسرايا

Ибну Касир в своем тафсире говорит: «Пророк ﷺ предписал своей умме, чтобы они, здороваясь с усопшими братьями, говорили: “Мир вам, о община мусульман”. А это и есть прямое взывание к тем, кто тебя слышит. Если бы усопшие нас не слышали, то обращение к ним было бы подобно обращению к камню или к чему-то не существующему. Сподвижники رضي الله عنهم و их последователи единогласны в том, что усопшие узнают посетившего их могилу и бывают рады ему. Существует большое количество хадисов о жизни по-

[1] Достоверный хадис по критериям достоверности аль-Бухари и Муслима, приведен Хакимом в книге «Мустадрак» под номером 4457. Это последний хадис в разделе «Китабу аль-магизи ва ас-сарая».

сле смерти. Ибну Аби ад-Дунья рассказал *хадис* от ‘Айши رضي الله عنها о том, что Пророк ﷺ сказал: “Нет ни одного человека, кто посетит могилу своего брата и сядет возле нее (могилы), кроме как тот (усопший) обрадуется и ответит ему”»<sup>[1]</sup>. Т.е. усопший отвечает живому, даже если живой не слышит его ответа.

Также в достоверном *хадисе*, приведенном Хакимом, говорится: «Когда Пророк ﷺ дошел до кладбища Баки‘, он ﷺ сказал: «Мир вам, о обитатели Баки‘»<sup>[2]</sup>.

Единогласное мнение сподвижников رضي الله عنهم и ученых является достаточным доказательством жизни после смерти, даже если бы не было множества *хадисов*, доказывающих это. В каждой книге *хадисов* есть отдельная глава, в которой приводятся *хадисы* о загробной жизни. Кому недостаточно доказательств, которые мы привели здесь, пусть просмотрит книги *хадисов*, а также книги, рассказывающие только о загробной жизни (например, «Ахвалу-л-қубур» Абдурахмана ибн Ахмада аль-Ханбали и т.д.).

Люди, отрицающие то, что усопшие слышат, в основном, утверждают, что они следуют за Ибн Кайимом и считаются с его мнением. Поэтому мы напомним то, что он говорит по данному вопросу. В книге Ибну Кайима «Ар-Рух» написано, что слово «зиярат» означает «посещение». Если тот, кого мы посещаем, не знал бы о нашем посещении, то это не считалось бы посещением, подобно тому как приветствие (*салам*) того, кто не знает о том, что его приветствуют, не считается приветствием<sup>[3]</sup>.

[1] «Тафсиру Ибни Касир», толкование аята 52 суры «Ар-Рум».

[2] Достоверный *хадис*, приведен Хакимом в книге «Мустадрак», в разделе «Китабу аль-магази ва ас-сарая», под номером 4438.

[3] «Ар-Рух». С. 14.

## 2.6. Взывание Пророка ﷺ к своему дяде Хамзе رضي الله عنه.

Когда погиб Хамза رضي الله عنه (дядя Пророка ﷺ, господин шахидов), его тело положили перед Пророком ﷺ, и Пророк ﷺ сказал:

((يا حمزة يا فاعل الخيرات يا حمزة يا كاشف الكربات...)) نقلًا من سيرة الحلبية ج ٢، ص ٥٣٤. ومن ذخائر العقبي ج ١، ص ١٨١. وكذا من ((المواهب اللدونية)) للقسطلاني.

«О Хамза, о свершающий добрые дела, о Хамза, о спасающий от бед...».

Об этом *хадисе* мы говорили в разделе «Взывание Пророка ﷺ к усопшим». Как явствует из *хадиса*, Пророк ﷺ обращается к своему погибшему на поле битвы дяде, как к живому человеку.

Поэтому, уважаемый читатель, нет разницы, к кому ты взываешь – к живущему на земле или к живущему в ином мире, если в обоих случаях ты уверен, что вся помощь исходит от одного Аллаха ﷻ.



## ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

### ПСЕВДОВОДЫ ЗАПРЕЩАЮЩИХ ТАВАССУЛЬ И ИХ ОПРОВЕРЖЕНИЕ

Дорогие братья и сестры! Чтобы запрещать что-то в Исламе, необходимо иметь какое-либо доказательство или довод, основанный на Шариате.

У отрицающих тавассуль, взывание, просьбу о помощи к другим, помимо Аллāха ﷻ, нет существенных доводов в пользу такого отрицания. Они в своих утверждениях ссылаются в основном на современных ученых, разделяющих их мнение, – а это не шариатский довод. Также они ссылаются на аяты или *хадисы*, искусно истолкованные в угоду своим интересам. Читатель может не верить нам, но приведем аяты и *хадисы*, которые часто можно услышать от тех, кто запрещает посредничество. А затем мы приведем толкование этих аятов и *хадисов*, которое дают ученые. И каждый читатель сможет проанализировать, соответствует ли то, что говорят эти люди, утверждениям великих корифеев Ислама, на которых опирается вся умма (община мусульман).

## §1. Аяты Корана, которые может привести отрицающий тавассуль

### 1.1. 117-й аят суры «Аль-Му'минун».

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ (١١٧) سَمَى - سبحانه - دعاءهم غير الله كفرا... المؤمنون: ١١٧.

Отрицающий тавассуль и звание говорит, что Аллāх причислил зывающих к неверным (кафирам), и в доказательство приводит этот аят, давая ему следующее толкование: «Тот, кто зывает к другому, наряду с Аллāхом... Поистине, не станут счастливыми неверные (кафиры)».

Теперь посмотрим, какое толкование этому аяту дают Ибну 'Аббас رضي الله عنه, аль-Байзави и другие толкователи:

﴿وَمَنْ يَدْعُ﴾ يعبد ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ من الأوثان ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ﴾ لا حجة له مما يعبد من دون الله ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ﴾ عذابه ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ في الآخرة ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ﴾ لا يأمن ولا ينجو ﴿الْكَافِرُونَ﴾ من عذاب الله. المؤمنون: ١١٧.

«Кто **поклоняется**, наряду с Аллāхом, другому боже-  
ству (т.е. идолам), не имея на то довода, поистине, его  
наказание берет на себя Аллāх. Поистине, не станут  
счастливыми (т.е. не уверуют и не спасутся) невер-  
ные (кафиры)».

Как видите, слово «яд'у» (يَدْعُ) в данном аяте отрицающий тавассуль истолковал как «зывание». А Ибн Аббас رضي الله عنه толкует это слово как «**поклонение**». Смысл аята согласно отрицающему – «тот, кто зывает наряду с Аллāхом...».

Смысл по Ибну 'Аббасу رضي الله عنه – «тот, кто **поклоняется** наряду с Аллāхом...».

Посмотрите, как искажен смысл этого аята. В нем нет даже намек на запрет обращения с просьбой о помощи к другому, помимо Аллāха ﷻ. Этот аят запрещает поклоне-  
ние другому боже-  
ству, помимо Аллāха ﷻ, и ниспослан в адрес неверных. В данном случае отрицающий посредни-  
чество использует этот аят против мусульман. Про такое ис-  
пользование в Коране говорится:

جواب للمكفرين: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ (٣٥) أي كالكفار ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (٣٦) ﴿هَذَا الْحَكَمُ الْأَعْوَجُ﴾ ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾ (٣٧) أي ألكم كتاب تجدون فيه المطيع كالعاصي... اهـ (تفسير القرطبي) سورة القلم آية ٣٥-٣٧

«Неужели мы будем уподоблять мусульман невер-  
ным (кафирам)? Что с вами? Как вы можете прини-  
мать такие (ошибочные) решения? Или у вас есть  
книга, из которой вы извлекаете такие решения (как  
у Пророка ﷺ есть Коран)?»<sup>[1]</sup>.

Как видите, Аллāх ﷻ порицает уподобление мусульман неверным (кафирам). А отрицающий тавассуль уподобляет обращение мусульман с просьбой к праведникам поклоне-  
нию неверных (кафиров) их божествам. Как можно посту-  
пать таким образом?!

### 1.2. 13-й аят суры «Фа'тыр».

قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَٰلِكُمْ إِلَهُ رَبِّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ۚ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ (١٣) فاطر: ١٣

[1] Аяты 35-37 суры «Аль-Калям». Толкование по тафсиру аль-Куртуби.

Отрицающий посредничество истолкует этот аят таким образом: «*Это все творит Аллāх, ваш Господь. Ему принадлежит власть (над всеми дарами). А те (т.е. идолы), к кому вы взываете помимо Него, не властны даже над кожицей косточки финика*».

Опять он толкует слово «тад‘уна» (تَدْعُونَ) в этом аяте как «взывание».

Посмотрим, как толкует этот аят Ибн ‘Аббас ؓ:

قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ يفعل ذلك لا الآلهة ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ الخزان ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ من دون الله ﴿مَا يَمْلِكُونَ﴾ لا يقدرون أن يفعلوا من ذلك قدر قطمير وهو الشيء الذي يتعلق به النواة مع القمح. فاطر: ١٣

Ибн ‘Аббас ؓ говорит:

«*Это все творит Аллāх, ваш Господь. Ему принадлежит власть (над всеми дарами). А те (т.е. идолы), кому вы поклоняетесь помимо Него, не властны даже над кожицей косточки финика (т.е. эти идолы не смогут сделать то, что сделал Аллāх)»*».

Здесь повторяется то же самое:

- ✓ Аят ниспослан в адрес неверных (кафиров), а отрицающим посредничество использован против мусульман.
- ✓ Отрицающий дает аяту ложное толкование, не соответствующее толкованиям Ибн ‘Аббаса ؓ и других выдающихся ученых. Слово «тад‘уна» (تَدْعُونَ) истолковано как «взывание», хотя правильно будет истолковать это слово как «поклонение».

В этом аяте, как и в предыдущем, и речи нет о запрещении взывать или просить помощи у другого, помимо Аллāха ﷻ. Этот аят запрещает поклонение идолам. При чем тут взывание? Причист Аллāх ﷻ от наветов клеветников.

### 1.3. 14-й аят суры «Фатыр».

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ﴾ فاطر: ١٤

Отрицающий таващуль переводит данный аят следующим образом: «*Если вы будете взывать к ним о помощи, то они не услышат вас, а если б они слышали, то не ответили бы вам. И в Судный день они отрекутся от вашего многобожия*».

Отрицающий скажет, что этот аят свидетельствует о том, что взывающие к усопшим – многобожники.

Но так ли это на самом деле? Конечно нет. Истинное толкование этого аята мы находим у аль-Қуртуби.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ﴾ أي إن تستغيثوا بهم في النوائب لا يسمعوا دعاءكم لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع ﴿وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ إذ ليس كل سامع ناطقاً. وقال قتادة: المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم. وقيل: أي لو جعلنا لهم عقولاً وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم، ولما استجابوا لكم على الكفر. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ﴾ أي يجحدون أنكم عبدتموهم، ويتبرءون منكم. (القرطبي) فاطر: ١٤

Аль-Қуртуби толкует этот аят так:

«*Если вы будете просить их (идолов) о помощи, то они не услышат вас, [ибо являются неодушевленными камнями без душ]. Если допустить, что они (идолы)*

*услышали вас, то не смогли бы ответить вам (если б они хотя бы слышали вас, то можно было еще полагать, что они вам помогут, но и тогда они не помогли бы вам, ибо вы призываете их вместе с куфром, т.е. считаете их божествами). А в Судный день они отрекутся от вашего многобожия [и будут против вас, ибо вы им поклонялись].*

Аят опять-таки ниспослан в адрес неверных, поклоняющихся идолам. А мусульмане не поклоняются идолам и посредникам, не считают их божеством. Тут повторяется то же ошибочное уподобление мусульман идолопоклонникам.

#### 1.4. 105-106-й аяты суры «Йунус».

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝١٠٥ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝١٠٦﴾

يونس: ١٠٥ - ١٠٦

Когда отрицающему тавассуль скажут, что он приводит против мусульман аяты, ниспосланные в адрес неверных, он может привести и эти аяты, потому что они адресованы Пророку ﷺ. Но это еще более искусно замаскированный обман, в чем вы можете убедиться сами.

Так вот, отрицающий истолкует этот аят таким образом: «Аллах ﷻ, обращаясь к Пророку ﷺ, говорит: «Ты поклоняйся только ради Аллаха, будучи мусульманином, и не будь многобожником. И не взывай ни к кому, кроме Аллаха, ибо другой не сможет тебе помочь или навредить. Если ты так поступишь, то ты будешь из числа неверных»».

И тогда он (отрицающий тавассуль) скажет: «Вот в этом аяте в явной форме Аллах запрещает взывать к кому-либо, кроме Него Самого. И запрещает Он Пророку ﷺ, а не кафирам. То, что запрещено Пророку ﷺ, тем более запрещено нам, мусульманам». Он может еще и смело заявить, что в книгах всех ученых мы якобы обнаружим именно такое толкование этих аятов. Но все это обыкновенная ложь. Если кто-то способен без колебания возводить клевету на Аллаха ﷻ и на ученых, мы не можем всему этому верить.

Для того, чтобы убедиться, обратимся к толкованиям ученых. Например, к тому же толкованию самого великого толкователя Корана – Ибн ‘Аббаса ؓ:

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ أَخْلَصْ دِينَكَ وَعَمَلَكَ لِلَّهِ ﴿حَنِيفًا﴾ مُسْلِمًا ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ۝١٠٥ ﴿مَعَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى دِينِهِمْ﴾ ﴿وَلَا تَدْعُ﴾ لَا تَعْبُدْ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنْ عَبَدْتَ ﴿وَلَا يَضُرُّكَ﴾ إِنْ لَمْ تَعْبُدْهُ ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ﴾ عَبَدْتَ ﴿فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ۝١٠٦ ﴿مِنَ الضَّالِّينَ لِنَفْسِكَ﴾. ابْنُ عَبَّاسٍ.

يونس: ١٠٥ - ١٠٦

يقول: ولا تكون ممن يشرك في عبادة ربه الآلهة والأنداد، فتكون من الهالكين. (تفسير الطبري)

﴿وَلَا تَدْعُ﴾ تَعْبُدْ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ﴾ إِنْ عَبَدْتَهُ ﴿وَلَا يَضُرُّكَ﴾ إِنْ لَمْ تَعْبُدْهُ ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ﴾ ذَلِكَ فَرْضًا ﴿فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ۝١٠٦ (تفسير الجلالين)

Ибн ‘Аббас ؓ толкует этот аят так: «Ты соблюдай свою религию и [совершай] все деяния ради Аллаха, будучи мусульманином. И ты ни в коем случае не будь вместе с неверными в их неверии. И не **поклоняйся** никому помимо Аллаха, тому, что не сможет принести тебе пользу, [если ты будешь ему поклоняться], и [не поклоняйся] тому, что не сможет навредить тебе [из-за того, что ты не будешь ему



поклоняться]<sup>[1]</sup>. Если же ты будешь поступать таким образом<sup>[2]</sup>, тогда, поистине, ты навредишь самому себе».

Выше в арабском тексте мы привели изречения из толкований ат-Табари и «Аль-Джалалайн». Желаящие могут прочитать их сами. Они говорят одно и то же, и эти два аята толкуются в них точно так, как у Ибн 'Аббаса رضي الله عنه.

Все эти толкователи утверждают, что, хотя эти аяты и ниспосланы в адрес Пророка ﷺ, они ниспосланы с запретом **поклоняться** идолам. Как можно приводить эти аяты в качестве запрещающих взывание или обращение за помощью к посредникам? В этих аятах говорится о **поклонении** идолам, а не о взывании к посредникам.

### 1.5. 5-й аят суры «Аль-Фатиха».

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ الفاتحة: ٥

Отрицающие тавассуль иногда приводят этот известный всем аят, который означает: «Мы поклоняемся только Тебе, [о Аллāх ﷻ], и не поклоняемся никому и ничему помимо Тебя. Мы просим помощи только у Тебя и не просим помощи ни у кого и ни у чего кроме Тебя».

Ссылаясь на этот аят, они говорят, что нельзя просить ничего у другого, помимо Аллāха ﷻ.

Теперь задумайтесь, уважаемые читатели. Что же получится, если, ссылаясь на этот аят, мы запретим просить помощи у кого-либо помимо Аллāха ﷻ? Это значит, что ни у кого нельзя просить даже мизерную помощь. Нам будет запрещено просить самую малую помощь у кого бы то ни

[1] Т.е. идолы не смогут навредить тебе, если ты не будешь поклоняться им.

Они также не смогут принести тебе пользу, если ты будешь им поклоняться.

[2] Если будешь поклоняться идолам.

было, помимо Аллāха ﷻ. «Эй, брат, помоги мне завести эту машину», «Помоги мне с работой на даче», «Помоги приобрести религиозные знания» - все эти и другие просьбы запрещены? Конечно нет, это невозможно! Если объявить запретной просьбу о помощи, то получится, что все люди постоянно пребывают в неверии или в грехе.

### Ответ на этот вопрос будет следующим:

- ☑ Мы должны быть убеждены в том, что изначально вся помощь исходит от Аллāха ﷻ, а посредники в этой помощи – только причина, по которой Аллāх ﷻ нам помогает.
- ☑ Отнесение помощи к посредникам – это косвенное отнесение действий к рабам Аллāха ﷻ. Понятие прямого и косвенного мы разъяснили в разделе «Прямой и косвенный смысл речи в Исламе». Если не учитывать это, то получится, что все мы грешники или многобожники.
- ☑ Этот аят, как и предыдущие аяты суры «Аль-Фатиха», описывают Всевышнего Аллāха ﷻ, Его атрибуты. Поэтому не допускается приводить его не к месту и извлекать из него неправильные даже с точки зрения логики решения.

Есть еще аяты и хадисы, которые призывают нас к взаимопомощи. Некоторые из них мы приводили в начале книги. Приведем и сейчас.

Всевышний Аллāх ﷻ в Коране говорит:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ المائدة: ١ - ٢

Смысл: «Вы помогайте друг другу совершать благие деяния и быть богобоязненными»<sup>[1]</sup>.

А в достоверном хадисе Пророка ﷺ сказано:

((والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه)). رواه مسلم برقم-٢٦٩٩

«Аллах помогает Своему рабу, пока этот раб будет помогать своему брату по вере» (Муслим, 2699).

Если запрещается просить помощи у кого бы то ни было помимо Аллаха ﷻ, то почему Аллах ﷻ и Его Посланник ﷺ призывают нас помогать друг другу?! Надеюсь, это разъяснение будет достаточным для людей размышляющих.

### Вывод:

Как видите, уважаемые читатели, у отрицающего посредничество нет существенных доводов, для того чтобы считать недопустимыми тавассуль и обращение с просьбой о помощи. Все его доводы несостоятельны по следующим основным причинам:

- ☑ он неправильно толкует изречения из Корана;
- ☑ приводит доказательства из Корана не к месту;
- ☑ противоречит во всем великим ученым Ислама.

[1] Сура «Аль-Маида», аяты 1-2.

## §2. Хадисы, которые приводит отрицающий тавассуль

### 2.1. Хадис первый<sup>[1]</sup>.

Пророк ﷺ сказал:

«О Фатима, дочь Мухаммада ﷺ, проси у меня все, что хочешь из моего имущества, я не смогу тебе ничем помочь перед Аллахом».

Этот хадис, по мнению отрицающего, свидетельствует о том, что Пророк ﷺ ничем не может помочь даже своей дочери, так как же он ﷺ и, тем более, праведники могут помочь людям?

Хороший вопрос. Но прежде, чем ответить на него, мы спросим: кто рассказал этот хадис? Ответим сами: этот хадис рассказал аль-Бухари. А кто написал самое великое толкование хадисов аль-Бухари? Его написал Ибн Хаджар аль-Аскалани. Как толкует этот хадис Ибн Хаджар? Толкует он его следующим образом:

«Пророк ﷺ сказал эти слова до того, как его ﷺ известили о том, что ему будет разрешено делать шафа'ат (заступаться за тех, за кого он ﷺ захочет заступиться). Ведь Пророк ﷺ в Судный день введет в Рай без отчета семьдесят тысяч людей из своей общины. А также Пророк ﷺ возвысит достоинства других [обитателей Рая] и выведет из Рая грешников».

Это одно толкование. Во-вторых, Пророк ﷺ сказал эти слова своей дочери и своим близким в наставление, чтобы

[1] Хадис рассказал аль-Бухари в «Книге толкования», в разделах толкования суры «Аш-Шу'ара'» и толкования 214-го аята суры «Аш-Шу'ара'». Также этот хадис приведен Муслимом в «Книге веры», в разделе «О слове Аллаха ﷻ: "Ты предостереги своих близких"».

они отнеслись к этому серьезно. Так, например, мы говорим своим детям: «Если ты будешь баловаться, я тебя побью», но это не означает, что мы сразу же начинаем избивать послушавшихся нас детей».

Далее Ибн Хаджар говорит: «Его слова “Я не смогу тебе помочь” означают: “Я не смогу тебе помочь, если Аллāх ﷻ мне не разрешит заступиться за тебя (или помочь тебе)”»<sup>[1]</sup>.

((يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئا)) أن النيابة لا تدخل في أعمال البر إذ لو جاز ذلك لكان يتحمل عنها صلى الله عليه وسلم بما يخلصها فإذا كان عمله لا يقع نيابة عن ابنته فغيره أولى بالمنع . وتعقب بأن هذا كان قبل أن يعلمه الله تعالى بأنه يشفع فيمن أراد وتقبل شفاعته حتى يدخل قوما الجنة بغير حساب ويرفع درجات قوم آخرين ويخرج من النار من دخلها بذنوبه ، أو كان المقام مقام التخويف والتحذير ، أو أنه أراد المبالغة في الحض على العمل ويكون في قوله ((لا أغني شيئا)) إضمار إلا إن أذن الله لي بالشفاعة. الحديث من صحيح البخاري ، من كتاب التفسير ، باب تفسير سورة الشعراء ، باب ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢١٤) ﴿الشعراء﴾ . الشرح من ((فتح الباري)). ورواه مسلم في صحيحه ، في كتاب الإيمان ، باب فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢١٤) ﴿الشعراء﴾: ٢١٤

Итак, о смысле хадиса коротко и по порядку:

- ☑ Пророк ﷺ говорит, что он ﷺ не сможет помочь даже своей дочери, если Аллāх ﷻ не разрешит.
- ☑ Пророк ﷺ это сказал в наставление, не имея в виду действительность сказанного.
- ☑ Пророк ﷺ сказал это до того, как ему ﷺ стало известно о том, что он ﷺ сможет заступиться за свою умму (общину).

[1] См. «Фатхуль-Бари», «Книга толкования», раздел толкования суры «Аш-Шу'ара'», раздел толкования 214-го аята суры «Аш-Шу'ара'».

- ☑ По версии некоторых маликитских ученых, этот хадис означает, что один человек не сможет уверовать за другого или совершить намаз за него.

Если человек приводит какой-либо хадис, ему необходимо ознакомиться с истинным смыслом этого хадиса, изложенным в толкованиях достойных ученых, а не «ученых» сомнительного происхождения. Воистину, Ибн Хаджар – один из самых достойных хадисоведов и толкователей. Пусть Аллāх ﷻ даст волю последовать истине.

## 2.2. Хадис второй<sup>[1]</sup>.

((إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله...))

«Если ты просишь чего-либо, то проси у Аллāха ﷻ. А если ты захочешь попросить помощи, то попроси у Аллāха».

Ссылаясь на этот хадис, отрицающий тавассуль тут же примет решение о запретности обращения с просьбой о помощи к другим, помимо Аллāха ﷻ. Но такое утверждение ошибочно по следующим причинам:

**Во-первых**, невозможно вовсе запретить просить о помощи рабов Аллāха ﷻ. Все мы постоянно нуждаемся во взаимопомощи.

**Во-вторых**, если дочитать этот хадис до конца, то обнаружится иной его смысл. Давайте дочитаем его вместе.

((إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف)) رواه

[1] См. «Сунану ат-Тирмизи», предпоследний раздел в «Книге описания Судного дня...».

الترمذي في ((السنن)) ، في باب قبل باب الأخير من كتاب صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ وقال حديث حسن صحيح . من أربعين النووية ، الحديث التاسع عشر

Пророк ﷺ говорит Ибн 'Аббасу:

«Если ты чего-то просишь, то проси у Аллāха, а если ты просишь о помощи, то проси Аллāха. И знай: если вся община (умма) соберется оказать тебе помощь, они не смогут ее оказать, кроме как в предписанном (Аллāхом ﷻ) количестве. А если они объединятся, чтобы навредить тебе, то они не смогут навредить тебе, кроме как в предписанном (Аллāхом ﷻ) количестве. Все уже предрешено»<sup>[1]</sup>.

В хадисе говорится, что люди могут помочь и навредить, если на то будет воля Аллāха ﷻ. Именно об этом говорим и мы в нашей книге. Поэтому не стоит отрицающему урезать хадисы в целях усиления своего мнения.

**В-третьих**, если мы запретим обращаться с просьбой о помощи к рабам Аллāха ﷻ, то это будет противоречить множеству хадисов.

Например:

((لَوْ إِن كُنْتَ سَائِلًا لَا بَدَّ فَاسْأَلِ الصَّالِحِينَ)). رواه أبو داود في ((السنن))، كتاب الزكاة، باب في الاستعفاف، قال النووي في مقدمة كتابه ((الأذكار)): أن ما رواه أبو داود في ((السنن)) ولم يذكر ضعفه فهو عنده صحيح أو حسن ، وكلاهما يحتج به في الأحكام ، فكيف بالفضائل . فإذا تقرر هذا فمتى رأيت هنا حديثاً من رواية أبي داود وليس فيه تضعيف ، فاعلم أنه لم يضعفه ، والله أعلم

[1] Этот достоверный хадис рассказал имам ан-Навави в книге «Аль-Арбаин ан-нававийт» («Девятнадцатый хадис»).

«Если тебе придется что-то попросить, то проси у хороших людей»<sup>[1]</sup>.

Другой хадис:

قال رسول الله ﷺ: ((إن لله عز وجل خلقا خلقهم لحوائج الناس يفرع الناس إليهم في حوائجهم أولئك الآمنون من عذاب الله)).

Пророк ﷺ сказал:

«У Аллāха ﷻ есть создания (люди или ангелы), которых Он создал для исполнения нужд людей и к которым обращаются люди с просьбой о помощи. Они (те, к которым обращаются за помощью) являются убереженными от мучений Аллāха»<sup>[2]</sup>.

### 2.3. Хадис третий<sup>[3]</sup>:

((إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له)). قال العلماء: معنى الحديث أن عمل الميت ينقطع بموته وينقطع تجدد الثواب له . من ((شرح النووي على صحيح مسلم)) ، كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته.

((إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث)) ، فدل أن بموته تنقطع العبادة. من ((شرح البخاري)) لابن بطال [المتوفى سنة ٤٤٩ من الهجرة]

[1] Этот хадис рассказал Абу Давуд в «Ас-Сунане» («Книга заката», «Бабу аль-исти'фаф»). Имам ан-Навави в предисловии к своей книге «Аль-Азкар» говорит: «Если Абу Давуд не указывает на слабость рассказываемого им хадиса, то этот хадис достоверный». Следовательно, данный хадис является достоверным.

[2] Хадис приводит Табрани в книге «Аль-Кабир» под номером 13334 от Ибн 'Умара. Об уровне достоверности этого хадиса см. в разделе «Важные заметки» (п. 4).

[3] Хадис приведен Муслимом в «Книге завещания» (раздел "О том, что получит человек из вознаграждения после смерти").



Пророк ﷺ сказал: «Когда человек умирает, то его личное поклонение прерывается (он не может совершать поклонение, за которое он будет получать вознаграждение), кроме как в трех случаях (в этих трех случаях человек получает вознаграждение за собственное деяние или поклонение даже после смерти). Эти три вещи – имущество, завещанное на благотворительные цели, наука, от которой получают пользу, и хороший ребенок, читающий за него молитву»<sup>[1]</sup>.

Некоторые отрицающие посредничество приводят этот *хадис* в качестве доказательства того, что просить помощи у посредника запрещено. Они говорят, что *хадис* извещает о прекращении действий усопшего.

Но, как вы поняли из толкований имама ан-Навави и Абу аль-Хасана ибн Баттала, этот *хадис* рассказывает о прекращении собственного поклонения (ибадата) человека (т.е. усопший не может самостоятельно давать милостыню, совершать намаз и т.д.). В этом *хадисе* не говорится о том, что от усопшего не бывает пользы.

## ВАЖНЫЕ ЗАМЕТКИ

---

[1] Толкования хадиса сделаны по книге «Шарху Муслим» ан-Навави («Книга завещания», раздел «О том, что получит человек из вознаграждения после смерти»). А также по книге толкования хадисов аль-Бухари автора Ибн Баттала (ум. в 449 году по Хиджре) «Книга джанаиз», раздел «О заворачивании в саван два раза».

## §1. О хадисе про тавассуль Адама ﷺ посредством нашего Пророка ﷺ

Мы отметили, что уже в шестисотые годы по Хиджре люди не имели права считать вымышленными *хадисы*, достоверность которых засвидетельствовали предшествующие хадисоведы. Причина тому – слабость хадисоведов даже того времени. Так отмечают ан-Навави и Ибн Салах, и ас-Суюти одобряет их мнение в книге «Тадрибу-ррави», в конце раздела «Ас-Сахих». Подумайте, братья и сестры, что же говорить об опровержении достоверности *хадиса* про Адама нашим современником? Неужели наш современник лучше разбирается в хадисоведении, чем аль-Хāким, родившийся в 321 году?!

Не будем выносить какие-либо собственные решения. Мы просто расскажем, как человек сам себе противоречит. Речь идет об Альбани, который счел слабым одного из передатчиков этого *хадиса*. Альбани говорит в различных своих книгах, что данный *хадис* про Адама недостоверный из-за слабости передатчика – Абдурахмана ибн Зайда бин Асляма. Наверно, люди, фанатично поддерживающие Альбани, подумают: «Кто ты такой, чтобы осуждать его?!» И правильно, я не осуждаю его, но хочу отметить, что, судя по книгам того же Альбани, он вовсе не признает данного передатчика Абдурахмана ибн Зайда бин Асляма ненадежным. В своих книгах Альбани двенадцать раз свидетельствует о достоверности *хадиса*, переданного этим же самым Абдурахманом, надежность которого он опровергает в других книгах.

Приведем пример. Альбани опровергает достоверность *хадисов*, переданных Абдурахманом ибн Зайдом бин Аслямом, в конце своей книги «Ад-Дифа‘у ‘ани-набиййи» и в других книгах. Однако тот же Альбани в другой своей книге «Сахиху Ибни Хиббан», где он проверяет достоверность

*хадисов* Ибн Хиббана<sup>[1]</sup>, приводит *хадис* под номером 1980, переданный Абдурахманом, и отмечает, что он достоверный. И в другой книге «Ас-Сахиху ва-ззаифу сунани ат-Тирмизи» Альбани рассказывает *хадис* (под номером 465), в числе передатчиков которого есть тот же Абдурахман, и отмечает, что *хадис* достоверный.

Как может Альбани сначала обвинить этого Абдурахмана в слабости, а потом назвать его *хадис* достоверным?! Вот поэтому ан-Навави и другие ученые запрещали кому попало

[1] Заметьте, Альбани проверяет достоверность *хадисов* Ибн Хиббана, великого хадисоведа былых времен! А если я тоже начну, например, анализировать слова имама ан-Навави, проверяя их правильность? Субханаллах, это же абсурд! Стоит отметить, что Альбани не ограничился опровержением и анализом книг выдающихся хадисоведов. Дошел черед и до *хадисов* аль-Бухари и Муслима. Аль-Бухари и Муслим – это великие хадисоведы. В достоверности рассказанных ими *хадисов* убеждены все мусульмане. Правда, в их книгах есть некоторые *хадисы*, которые подвергались анализу хадисоведов, но все сомнения давно развеяны, и ученые единогласно засвидетельствовали, что *хадисы*, рассказанные аль-Бухари и Муслимом, достоверны. Теперь же появляется Альбани, который не согласен с мнением исламской уммы (общины) о том, что все *хадисы* данных авторов достоверны. Альбани не просто по ошибке говорит, что такой-то *хадис* недостоверный, но еще и отмечает, что *хадис* передал аль-Бухари и он недостоверный. Так он пишет в начале своей книги «Аль-Джамиу ас-сагир ва зиядату-ху». Приводя *хадис*: «У Пророка ﷺ была лошадь, которую звали Аль-Ляхиф», Альбани говорит: «*Хадис* рассказал аль-Бухари от Сахля бин Саада. Этот *хадис* слабый». (Если кто интересуется – этот *хадис* рассказан в «Сахиху-ль-Бухари», «Китабу-ль-джихади ва-с-сияр», в разделе о том, как звали лошадь и осла). О другом *хадисе* он говорит так: «Этот *хадис*, хоть и рассказан Муслимом, все же недостоверный». Так пишется в его книге «Адабу аз-зифаф», в разделе о запрещении распространения сведений об интимной жизни супругов. (Кто интересуется – этот *хадис* рассказан в «Сахиху Муслим», «Китабу ан-никахи», в разделе о запрете распространения сведений об интимной жизни супругов). Теперь задумайтесь: неужели кто-то из современников способен лучше разбираться в *хадисах* и в их достоверности, чем аль-Бухари и Муслим?! Как можно придерживаться слов человека, который противоречит единогласному решению всех мусульман о достоверности *хадисов* аль-Бухари и Муслима в их достоверных книгах?!

объявлять слабыми *хадисы*, особенно те, о достоверности которых свидетельствовали предшествующие *хадисоведы*.

Есть еще версия от аз-Захаби, который считал *хадис* про Āдама ﷺ недостоверным, а то и лживым. Но это версия его, а мы привели версию Хākима. Пусть каждый следует за кем хочет. Но если кто-то утверждает, что он следует за аз-Захаби, то пусть последует и тем *хадисам*, которые аз-Захаби считал достоверными. В этой книге, в разделах «Пророк ﷺ обучает сподвижников ﷺ тавассулю» и «Посредничество Пророка ﷺ после его смерти», есть *хадисы* о посредничестве Пророка ﷺ, которые аз-Захаби тоже считал достоверными. Например, *хадис* про слепого.

Далее, тот, кто ссылается на слова аз-Захаби, пусть прочитает в его книге «Сияру а'лями ан-нубаля'» следующее:

قال الذهبي في كتابه المشهور المسمى ((سير أعلام النبلاء)) في الطبقة التاسعة عند ترجمة معروف الكرخي: قبر معروف الترياق المجرب

وفيه في «ومن طبقة على رأس الممتنين، وهي العاشرة»، عند ترجمة نفيسة السيدة المكرمة: كانت من الصالحات العوابد، والدعاء مستجاب عند قبرها، بل وعند قبور الانبياء والصالحين، وفي المساجد، وعرفة ومزدلفة... ولا ينهى الداعي عن الدعاء في وقت إلا وقت الحاجة، وفي الجماع.

Аз-Захаби говорит: «Могила Ма'руфа аль-Курхи – это испытанное лекарство», т.е. обращение к Аллаху ﷻ возле этой могилы является хорошим деянием, и такое обращение принимается.<sup>[1]</sup>

В этой же книге аз-Захаби говорит: «(Нафиса) была из хороших людей, совершавших усердное поклонение (Всевышнему ﷻ). И возле ее могилы мольба принимается. Более того, мольба принимается возле могил пророков и хороших лю-

[1] См. в книге аз-Захаби «Сияру а'лями ан-нубаля'», «Девятая эпоха (табака)», раздел жизнеописания Ма'руфа аль-Курхи.

дей, в мечетях, на горе Арафат, в местности Муздалифа<sup>[1]</sup>... И не запрещается совершать дуа (читать мольбу), кроме как во время испражнения, а также во время половой близости»<sup>[2]</sup>.

Теперь задумайтесь, читатели. Может ли кто-то утверждать, что он следует за каким-либо ученым в одном вопросе, категорически отрицая этого же ученого в другом вопросе? Как это понимать?

Представим, что некий человек по имени Зайд, ссылаясь на аз-Захаби, утверждает, что *хадис* про Āдама слабый, и упорствует в этом. А в последующем, когда высказывания того же аз-Захаби противоречат его собственным утверждениям, Зайд уже отказывается от слов аз-Захаби. Что мы можем такому человеку объяснить? Абсолютно ничего. Человек, использующий слова ученых в своих корыстных целях, никогда не прислушается ни к чьему назиданию. Мы можем только сказать этому Зайду следующее: «Если ты так ценишь мнение аз-Захаби по поводу слабости *хадиса* об Āдаме, то почему ты не признаешь его слова, что мольба принимается возле могил праведников?»

[1] Местность, где паломники проводят часть ночи, совершая хадж.

[2] См. в книге аз-Захаби «Сияру а'лями ан-нубаля'», «Десятая эпоха (табака)», раздел жизнеописания Нафисы из рода Пророка ﷺ.

## §2. Хадис о похоронах Фатимы, дочери Асада

Есть разногласия по поводу одного из передатчиков этого *хадиса*, а именно Равха бин Салаха. Аль-Хайсами в книге «Маджмау-з-заваид» несколько раз, в частности в разделе «Нет зависти, кроме как в двух вещах» главы «Книга намаза», говорит: «Ибн Ади посчитал слабым Равха бин Салаха, а Ибн Хиббан и аль-Хаким считают его достоверным». Основываясь на рассказанном, мы тоже считаем этот *хадис* достоверным, следуя мнению аль-Хакима и Ибн Хиббана.

## §3. Хадис о мольбе, читаемой по пути в мечеть: «О Аллах, я прошу Тебя ради просящих Тебя»

Ибн Маджах в своей книге «Сунан», в разделе «Бабу-ль-машийи иля-ссалят» главы «Китабу-ль-маджалис», говорит: «Этот *хадис* передан слабыми передатчиками», т.е. Ибн Маджах передал его от слабых передатчиков. Но этот же *хадис*, дошедший по другому пути передачи от Фузайля ибн Марзука, рассказал еще Ибн Хузайма в своем достоверном сборнике. Ибн Хузайма считает *хадис* с этой цепочкой передатчиков **достоверным**.

Этот *хадис* передан также в книге имама аль-Газали «Ихйā ‘улюм ад-дин»<sup>[1]</sup>. Аль-‘Ирақи говорит, что это *хадис* уровня «аль-хасан», т.е. второго уровня достоверности, который принимается в качестве довода.

Есть ученые, которые считают некоторые пути передачи этого *хадиса* слабыми, но и они утверждают, что можно следовать этому *хадису*. Например, имам ан-Навави приводит его в книге «Аль-Азкар», отметив, что этому *хадису* можно следовать.

Мы придерживаемся мнения всех этих ученых, ведь никто из них не запретил следовать данному *хадису*. Некоторые ученые привели его по достоверной цепочке, другие – хотя и по слабой, но пригодной для следования за ней. Поэтому каждому из нас желательно читать ту мольбу, отправляясь в мечеть.

[1] Том 1, «Китабу-ль-азкари ва-дда’авати», начало пятой главы.



## §4. Хадис о рабах, созданных для исполнения нужд

Аль-Хайсами в книге «Маджмау-з-заваид» («Китабу-ль-бирри ва-с-сияят», разделы об исполнении нужд, о достоинстве исполнения нужд и т. п.) говорит: «Среди передатчиков этого *хадиса* есть Абдурахман ибн Аййуб. Его посчитали слабым некоторые ученые, а ат-Тирмизи считает, что его *хадисы* имеют второй уровень достоверности – «аль-хасан». Ахмада ибн ат-Тарика я не знаю. А про остальных нет разногласий, и все они достоверные». Это речь аль-Хайсами.

## §5. О слове имама аш-Шафи‘и: «Достоверный хадис – это мой мазхаб»

В этом параграфе мы обсудим ошибочность мнения тех, кто полагает, что они могут принимать решения, ссылаясь на *хадисы*, даже если их решения будут противоречить муджтахидам мазхаба<sup>[1]</sup>.

Имам аш-Шафи‘и сказал: «Если есть достоверный *хадис*, то это мой мазхаб». Он также говорил: «Если вы найдете *хадис*, противоречащий моим словам, то вы придерживайтесь *хадиса*, а не моего слова». Говорят, что так же сказали все имамы.

В настоящее время есть люди, утверждающие, что они придерживаются *хадисов* Пророка ﷺ, хотя они даже не способны понять, что говорят имамы.

Когда ученые говорят, что нельзя кому попало принимать решения, ссылаясь на *хадисы*, необразованные люди начинают бить тревогу: мол, нам запрещают следовать за Пророком ﷺ. Но ученые не запрещают следовать *хадису*, а призывают изучать смысл *хадисов* и методику извлечения решений из Корана и *хадисов*, а уже потом следовать им.

Возникает вопрос: неужели мы не в состоянии понять *хадис*? Ответ на этот вопрос будет таким: понять истинный смысл *хадиса* и вывести решение из него невозможно, если придерживаться только переводов этих священных писаний. Например, достоверный *хадис* Пророка ﷺ, рассказанный в «Сахиху аль-Бухари», гласит:

((أفطر الحاجم والمحجوم)). «(صحيح البخاري) من كتاب الصوم من باب الحجامة والقيئ للصائم

[1] Т.е. имамам всех четырех мазхабов и их великим последователям.

«Пост нарушается (при кровопускании) у того, кто пустил эту кровь, и у того, кому ее пустили»<sup>[1]</sup>.

Из хадиса следует, что кровопускание нарушает пост. А имам аш-Шафи'и говорит: «Пост не нарушается кровопусканием». На первый взгляд, получается, что Пророк ﷺ говорит чему-то «да», а имам аш-Шафи'и говорит «нет». Невежда сразу же скажет: «Тут имам аш-Шафи'и ошибся, потому что он противоречит Пророку ﷺ. Поэтому необходимо следовать слову Пророка ﷺ».

Но, читая далее, он находит другой хадис, в котором говорится:

احتجم النبي ﷺ وهو صائم

«Пророк ﷺ совершил кровопускание будучи в посту».

Из хадиса следует, что кровопускание не нарушает пост. Как же теперь быть тому человеку, который так небрежно отнесся к словам имама аш-Шафи'и?! Он окажется в тупике.

Ученые отвечают на этот вопрос так: решение первого хадиса аннулировано решением второго хадиса. Сначала Пророк ﷺ причислил кровопускание к деяниям, которые нарушают пост, а во втором хадисе своим действием показал, что кровопускание не нарушает пост. Таких примеров в Шариате много.

Так утверждают имам ан-Навави в предисловии к книге «Шарху-мухаззаб»<sup>[2]</sup> и Ибн Хаджар аль-Хайтами в книге «Аль-Манхажу аль-қавим», в разделе о посте. Такой метод аннулирования в Исламе называется «ан-насих ва-ль-мансукх».

[1] «Сахиху аль-Бухари», «Книга поста», раздел «Кровопускание и рвота постящегося».

[2] См. «Аль-Маджму'» (предисловие, раздел «Важные главы, связанные с мазхабом...», глава пятая).

Чтобы вывести решение из какого-либо хадиса, необходимо понимать его смысл, знать множество хадисов, а для этого надо знать арабский язык, его грамматику, другие языковые науки. Также необходимо знать историю, для того чтобы различить, какой из хадисов появился позднее. Человек, не знающий всего этого и других требуемых наук, не имеет права выносить решения, ссылаясь на Коран и хадисы. На это указывает следующий хадис:

إن عليا رضي الله عنه أتى على قاض فقال له : هل تعلم الناسخ من المنسوخ ؟ قال : لا . قال : هلكت وأهلك . ((السنن الكبرى)) للبيهقي ج ١٠ . من كتاب آداب القاضي ، باب إثم من أفتى أو قضى بالجهل

‘Али бин Аби Талиб ﷺ спросил одного судью (выносящего решения), умеет ли он различать «насих» и «мансукх» (т.е. аннулирующее и аннулированное). Тот ответил, что не умеет. Тогда ‘Али ﷺ сказал: «Погиб ты сам и погубил других»<sup>[1]</sup>. Потому что тот мог принимать решения по аннулированному хадису или аяту, сам того не зная.

Что же касается слов имама аш-Шафи'и:

قال الشافعي: إذا صح الحديث فهو مذهبي

«Если вы найдете достоверный хадис, то это мой мазхаб», то имам ан-Навави толкует их в предисловии к знаменитому научному трактату «Шарху-ль-мухаззаб» следующими словами:

قال النووي في كتابه ((المجموع)) في مقدمته في باب في فصول مهمة تتعلق بالمذهب ويدخل كثير منها وأكثرها في غيره أيضا الفصل الخامس من هذا الباب : وهذا الذي قاله الشافعي ليس معناه أن كل أحد رأى حديثا صحيحا قال : هذا مذهب الشافعي ، وعمل بظاهره . وإنما هذا فيمن له رتبة الاجتهاد في المذهب على ما تقدم من صفته أو قريب

[1] Передал аль-Байхаки в своей книге «Аль-Кабир» (глава «Книга этики казия», раздел «О грехе того, кто принимает решения по невежеству»).

منه ، وشرطه أن يغلب على ظنه أن الشافعي رحمه الله لم يقف على هذا الحديث أو لم يعلم صحته . وهذا إنما يكون بعد مطالعة كتب الشافعي كلها ونحوها من كتب أصحابه الآخذين عنه وما أشبهها وهذا شرط صعب قل من ينصف به

«Эти слова имама аш-Шафи‘и не означают, что каждый, кто найдет достоверный *хадис*, имеет право утверждать, что это мазхаб имама аш-Шафи‘и, и следовать этому *хадису*. Воистину, поступать таким образом имеют право только те, кто достиг уровня иджтихада внутри мазхаба<sup>[1]</sup>. Но даже если человек достиг уровня иджтихада внутри мазхаба, то и он обязан убедиться в том, что имам аш-Шафи‘и не знал об этом *хадисе* или о его достоверности. Такое возможно только после просмотра всех книг имама аш-Шафи‘и, а также книг последователей аш-Шафи‘и, приобретавших у него знания. Это условие является очень сложным, мало кто имеет такую способность<sup>[2]</sup>».

Далее имам ан-Навави говорит:

وإنما اشتروا ما ذكرنا لأن الشافعي رحمه الله ترك العمل بظاهر أحاديث كثيرة رآها وعلمها لكن قام الدليل عنده على طعن فيها أو نسخها أو تخصيصها أو تأويلها أو نحو ذلك

«Поистине, они (ученые) поставили такое условие, поскольку аш-Шафи‘и не стал следовать многим *хадисам*, которые он знал и смысл которых уяснил. Потому что у него (у имама аш-Шафи‘и) есть другой довод [для того, чтобы не принимать решение исходя из какого-либо *хадиса*]. Например, решение этого *хадиса* может быть аннулировано,

[1] Здесь имеются в виду люди, достигшие уровня иджтихада внутри мазхаба, которые могут принимать решения, не выходя за рамки того или иного мазхаба. А люди, достигшие уровня абсолютного иджтихада, обязаны принимать решения самостоятельно.

[2] Т.е. имам ан-Навави отмечает, что даже в его время мало кто имел уровень иджтихада в мазхабе.

или этот *хадис* разъясняется [другим *хадисом*], или у этого *хадиса* может быть другое толкование и т.п.»<sup>[1]</sup>.

Теперь задумайтесь, уважаемые читатели, если во времена имама ан-Навави мало кто мог принимать решения, ссылаясь на *хадисы*, то может ли наш современник быть способным на такое? Если даже кто-нибудь скажет, что он способен, то ему необходимо просмотреть сначала все книги имама аш-Шафи‘и, его учеников, а также его великих последователей. Кто из нас способен на такое? Возьмем, к примеру, имама ан-Навави, Ибн Хаджара и др. Если они не выходят за рамки мазхаба имама аш-Шафи‘и и не принимают самостоятельных решений, то как мы можем быть способны на такое?! Пусть Аллах ﷻ нам поможет понять, кто мы есть на самом деле и кем были эти великие ученые. Амин!

[1] См. «Аль-Маджму‘» (предисловие, раздел «Важные главы, связанные с мазхабом...», глава пятая).

## §6. О достоверности хадиса «О рабы Аллаха, помогите мне...»

Есть разногласия по поводу достоверности этого хадиса, но свидетельством этому хадису служит другой достоверный хадис, переданный от Ибн Аббаса رضي الله عنه:

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: ((إن لله ملائكة في الأرض يكتبون ما يقع في الأرض من ورق الشجر، فإن أصابت أحدا منكم عرجة أو احتاج إلى عون بفلاة من الأرض فليقل: أعينوا عباد الله رحمكم الله، فإنه يعان إن شاء الله)). هذا موقوف على ابن عباس رضي الله عنه، مستعمل عند الصالحين من أهل العلم لوجود صدقه عندهم فيما جربوا، وبالله التوفيق. من كتاب ((الآداب)) للبيهقي، باب المواساة مع الأصحاب وخدمة بعضهم بعضا ومعونته وهدايته. وقال الهيثمي في ((مجمع الزوائد))، في كتاب الأذكار، في أبواب في أذكار السفر، في باب ما يقول إذا انفلتت دابته أو أراد غوثا أو أضل شيئا: رواه البزار ورجاله ثقات.

*«У Аллаха есть ангелы, записывающие (фиксирующие) все листочки, падающие с деревьев на землю. Если кто-то из вас заблудится в пути или вам понадобится помощь в безлюдном месте, то скажите: “Помогите мне, о рабы Аллаха, да смилуется над вами Аллах”. Поистине, ему помогут по воле Аллаха»<sup>[1]</sup>.*

Хайсами в книге «Маджмау-з-заваид» говорит, что передатчики этого хадиса надежные<sup>[2]</sup>.

Этот хадис достоверный, он также служит свидетельством достоверности других хадисов такого же смысла. Те, кто изучает хадисоведение, наверняка знают, что хадисы с одинаковым смыслом усиливают достоверность друг друга, даже если каждый из этих хадисов слабый сам по себе.

[1] Достоверный хадис, рассказал аль-Байхаки в книге «Аль-Адаб» («Бабу аль-мувасати маа аль-асхаб»).

[2] См. «Маджмау-з-заваид», «Книга азкаров», разделы «Азкары путешествия» и «О том, что говорят, когда теряется верховое животное».

## §7. Слышат ли усопшие речь живых

В разделе о жизни шахидов после смерти мы привели хадис, переданный Бухари от Ибн 'Умара رضي الله عنه, в котором говорится, что Пророк ﷺ обратился к убитым неверным и на вопрос 'Умара رضي الله عنه ответил, что те убитые неверные слышат лучше живых.

Но отрицающие тавассуль говорят, что 'Айша رضي الله عنها отрицала то, что усопшие слышат, противореча хадису от Ибн 'Умара رضي الله عنه, который гласит, что мертвые слышат.

На этот вопрос отвечает Ибн Хаджар аль-Аскалани в своем знаменитом толковании хадисов аль-Бухари «Фатхуль-Бари». Мы изложим то, что он говорит, в доступной для нас форме, а желающие удостовериться могут прочитать в упомянутой книге.

Так вот, Ибн Хаджар изложил следующее:

Передано от многих сподвижников رضي الله عنهم, участвовавших в битве при Бадре, что усопшие слышат лучше, чем живые. А от 'Айши رضي الله عنها передали, что усопшие не слышат, а знают то, что им говорят. В принципе нет особой разницы, слышат ли мертвые или они узнают то, что им говорят. Но если допустить, что 'Айша رضي الله عنها не согласна со сподвижниками رضي الله عنهم, участвовавшими в битве при Бадре, которые передали хадис о том, что убитые неверные слышат лучше, чем живые, получается разногласие.

Это кажущееся разногласие разрешается следующим образом:

Некоторые ученые говорят, что сподвижники رضي الله عنهم, участвовавшие в битве при Бадре, более осведомлены в этом вопросе, чем 'Айша رضي الله عنها, поэтому их رضي الله عنهم мнение считается более правильным. Следовательно, версия о том, что усопшие слышат, является правильной.



Но другие дают и более обстоятельный ответ на этот вопрос:

- ☑ От 'Айши ﷺ дошел еще и другой достоверный *хадис*, в котором говорится, что Пророк ﷺ сказал: «Они (усопшие неверные) лучше слышат то, что я говорю, чем вы (живые)». Такой *хадис* передал от 'Айши ﷺ по достоверной цепочке Ахмад ибн Ханбал. Поскольку 'Айша ﷺ рассказала этот *хадис* (используя слово «слышат»), значит, она ﷺ изменила свое мнение о том, что усопшие не слышат. Она ﷺ изменила свое мнение, потому что услышала, как рассказывают этот *хадис*<sup>[1]</sup> те сподвижники ﷺ, которые участвовали в сражении при Бадре. Таким образом, 'Айша ﷺ сначала думала, что усопшие не слышат, но потом изменила свое мнение в соответствии со словами других сподвижников ﷺ.
- ☑ Аят 80 суры «Ан-Намл» означает, что Пророк ﷺ не доводит до слуха усопших ничего, но Аллах ﷻ доводит до слуха усопших то, что им говорят. Поэтому этот аят не противоречит *хадисам*, в которых говорится, что усопшие слышат.
- ☑ Слова 'Айши ﷺ, что усопшие знают, не означают, что усопшие не слышат, ибо знание чего-либо не означает неслышание.

Итак, в этом вопросе нет никаких противоречий. Ответ однозначен: усопшие слышат то, что им говорят, даже если эти усопшие будут неверными.

Это содержание того, что Ибн Хаджар изложил в своей книге «Фатхуль-Бари». Желаящие могут прочитать об этом в «Фатхуль-Бари» («Китаб аль-магази», конец раздела об убийстве Абу Джахля).

[1] *Хадис о том, что усопшие слышат.*

Подытоживая все изложенные доводы, мы приведем вымышленный, но очень уместный диалог с отрицающим посредничество в целях окончательного разъяснения данного вопроса.

*Отрицающий:* Просьба и мольба – это поклонение ('ибадат), а поклонение должно быть обращено только к Аллаху. Поэтому ваши просьбы к святым авлия – это и есть поклонение им.

*Мы:* Тогда получается, что ни у кого нельзя просить. Значит, нельзя просить врача об исцелении?

*Отрицающий:* Это другое. Врач лечит потому, что он может лечить, а вы просите у святых то, что может дать только Аллах.

*Мы:* Нет ничего, что может дать раб Аллаха ﷺ. Ни врач, ни другой не смогут помочь, если на то не будет воли Аллаха ﷻ. Как ты можешь считать рабов Аллаха ﷺ способными оказать какую-либо помощь?

*Отрицающий:* Просто мы привыкли получать помощь от живых, а от усопших мы обычно не получаем пользы. Поэтому можно просить у живых, а у мертвых нельзя.

*Мы: Во-первых*, ты сказал, что просьба и мольба – это поклонение, которое должно быть обращено к Аллаху, но теперь получается, что можно обращаться мольбу и просьбу к живым. Значит, обращаться с мольбой к живым можно, а к мертвым нельзя?

*Во-вторых*, ты не привел довод, запрещающий обращаться просьбу именно к усопшим, исключая живых.

*В-третьих*, в этой книге были приведены доводы, подтверждающие, что усопшие живут после смерти, что Пророк ﷺ оказывает нам помощь и по сей день, прося за нас Аллаха ﷻ, он даже оказывал физически осязаемую помощь не-

которым своим последователям после своей смерти; что шахиды живут после смерти, их даже видели днем воюющими с врагами; что простые усопшие мусульмане приносят пользу своим близким после смерти. Все это свидетельствует о том, что живые могут получать пользу от усопших, если на то будет воля Аллаха ﷻ.

## §8. О хадисе «О Посланник Аллāха, попроси дождь для своей уммы (общины), воистину она погибла (попала в беду)!»

Так как этот *хадис* является самым весомым аргументом, доказывающим дозволенность обращения с просьбой о помощи к Пророку ﷺ после его ухода из земной жизни, мы хотим обратить внимание читателя на несколько важных моментов, по которым кое-кто может попытаться «доказать» несостоятельность данного *хадиса* или его слабость.

**Первое.** Один из передатчиков этого хадиса - Малик ад-Дар. Говорят, что о нем ничего не известно. То есть неизвестно, можно ли ему доверять, хорошая ли у него память и т. д. В подтверждение этого можно привести слова аль-Мунзири. В своей книге «Ат-таргиб ва ат-тархиб» он пишет: «Что касается Малика ад-Дара, то я не знаю его». Мы, конечно, не считаем себя образованней аль-Мунзири, но мы можем найти в других достоверных источниках то, что неизвестно аль-Мунзири. Таким источником для нас в данном вопросе является Ибн Хаджар аль-Аскалани. Многие читатели, наверное, знают этого великого хафиза, имама в хадисоведении, автора «Фатху-ль-Бари» - комментариев к *хадисам* аль-Бухари.

В книге «Аль-Исаба», в третьем разделе «О тех, кто жил во время Пророка ﷺ и мог встретиться с ним» главы «Буквамим», Ибн Хаджар говорит:

مالك بن عياض مولى عمر هو الذي يقال له مالك الدار له إدراك وسمع من أبي بكر الصديق وروى عن الشيخين ومعاذ وأبي عبيدة...

«Малик, сын 'Ияза, вольноотпущенник 'Умара ﷺ, которого называют Малик ад-Дар. Он жил во времена Пророка

ﷺ<sup>[1]</sup>. Он слышал речь Абу Бакра ﷺ, рассказал *хадис* от двух шейхов (т.е. от Абу Бакра и 'Умара ﷺ), а также от сподвижников Му'азы и Абу Убайды ﷺ<sup>[2]</sup>».

وذكره بن سعد في الطبقة الأولى من التابعين في أهل المدينة قال : روى عن أبي بكر وعمر وكان معروفا . وقال أبو عبيدة : ولاه عمر كيلة عيال عمر فلما قدم عثمان ولاه القسم فسمى مالك الدار . وقال إسماعيل القاضي عن علي بن المهديني : كان مالك الدار خازنا لعمر

«Ибн Саад назвал его в первом уровне последователей сподвижников из Медины. Он (Малик) рассказал *хадисы* от Абу Бакра ﷺ и 'Умара ﷺ и был известен. Абу Убайда сказал, что 'Умар ﷺ назначил его (Малика ад-Дара) контролировать меру продуктов, предназначенных для его ('Умара ﷺ) семьи. А когда халифом стал Усман ﷺ, он назначил его на должность раздатчика<sup>[3]</sup>. Поэтому его называли Малик ад-Дар<sup>[4]</sup>».

نعيم بن حماد: حدثنا ابن المبارك ، حدثنا محمد بن مطرف ، حدثنا أبو حازم ، عن عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع ، عن مالك الدار أن عمر رضي الله عنه أخذ أربع مئة دينار... اهـ من ((سير أعلام النبلاء)) ، ترجمة معاذ بن جبل.

Однажды 'Умар ﷺ приготовил 400 динаров и отправил Малика ад-Дара с этими деньгами к Абу Убайде ﷺ, велел ему проследить за Абу Убайдой ﷺ и посмотреть, что он делает с ними. Малик сделал так, как ему было велено. Абу Убайда ﷺ, получив эти деньги, позвал кого-то из дома и поручил раздать их, сказав: «Отдай эти пять динаров тому-то, а эти пять тому-то». Когда Малик вернулся, то обнару-

[1] Однако неизвестно, встречался ли он с Пророком ﷺ.

[2] Абу Убайда – один из десяти сподвижников, которым при жизни был обещан Рай.

[3] Тот, кто раздает средства из казны мусульман.

[4] Ад-дар в переводе с арабского означает дом. Имя Малик ад-Дар переводится как «Малик из дома» – наверняка это указание на то, чем занимался Малик, ведь он был доверенным лицом в доме 'Умара, а Усман, к тому же, доверил ему казну.

жил, что 'Умар ﷺ приготовил столько же денег для Му'азы ﷺ. Му'аз ﷺ тоже начал раздавать эти деньги бедным. Тогда пришла жена Му'азы ﷺ и промолвила: «Мы тоже бедняки, дай нам тоже». К тому времени из этих 400 динаров уже осталось только два, и Му'аз ﷺ отдал их жене.

Когда Малик ад-Дар рассказал все 'Умару ﷺ, последний обрадовался и воскликнул: «Воистину, они являются братьями друг другу»<sup>[1]</sup>.

### Вывод:

Малик ад-Дар известен, возможно, он даже был сподвижником, ибо Ибн Хаджар назвал его среди тех, кто жил во времена Пророка ﷺ и мог встретиться с ним. О встрече Малика ад-Дара с Пророком ﷺ достоверно не известно, хотя вероятность этой встречи (по словам Ибн Хаджара) не исключается.

Достоверным фактом является то, что Малик ад-Дар – из высокого уровня таби'инов. Он встречался со многими сподвижниками ﷺ, в том числе и с теми, которым при жизни был обещан Рай, в частности с Абу Бакром, 'Умаром и Абу Убайдой ﷺ, и слышал *хадисы* от них. Этот факт тоже доказывает достоинство Малика ад-Дара.

Не приходится сомневаться и в надежности Малика ад-Дара, ибо ему доверял 'Умар ﷺ, который назначил его казначеем своей семьи. Халиф Усман ﷺ тоже дал ему должность. И как можно сомневаться в том, в ком не сомневались 'Умар и Усман ﷺ – два праведных халифа?!

Все эти факты доказывают достоинство, надежность и высокий уровень Малика ад-Дара, да смиляется над ним Аллах ﷻ.

[1] История взята из книги аз-Захаби «Сияр а'лями ан-нубаля» (раздел «Биография Му'азы бин Джабала ﷺ»).

**Второе.** Говорят, что человек, который попросил возле могилы Пророка ﷺ, неизвестен. И как же можно принимать решения, ссылаясь на неизвестного человека?

Однако этот человек известен Ибн Хаджару, ведь он, рассказав этот *хадис*, говорит после этого, что тем человеком является Билял бин Харис аль-Музани. Но и тут кто-то может засомневаться в словах Ибн Хаджара и сказать: «То, что Ибн Хаджар назвал этого человека именем сподвижника, не доказано». Но ведь если даже допустить, что человек, просивший Пророка ﷺ возле его могилы, неизвестен, то нам известно одобрение халифа ‘Умара رضي الله عنه. Ведь ‘Умар не сделал замечание этому человеку за его просьбу возле могилы Пророка ﷺ. Мы рассказывали, что ‘Умар رضي الله عنه не позволял даже повышать голос возле могилы Пророка ﷺ. Как же мог он одобрить грех или ширк возле его رضي الله عنه могилы? Этот *хадис* известен, он дошел до нас. Но до сих пор нам не известен ни один рассказ, в котором бы говорилось о том, что хоть один из сподвижников رضي الله عنه сделал замечание тому, кто попросил Пророка ﷺ возле его могилы. Наоборот, до нас дошли рассказы о том, как сподвижники رضي الله عنه просили возле могилы Пророка ﷺ <sup>[1]</sup>.

## Вывод:

Этот *хадис* достоверный, и Малик ад-Дар, по свидетельству Ибн Хаджара и по рассказу аз-Захаби, является известным, достоверным источником.

Основным доводом в *хадисе* является одобрение ‘Умара رضي الله عنه. ‘Умар رضي الله عنه одобрил действие того, кто попросил Пророка ﷺ возле его могилы.

Все сподвижники رضي الله عنه, которые были тогда в Медине, и те из них, которые услышали этот рассказ, тоже одобрили действие того человека, не выразив порицания.

До нашего времени ни один признанный ученый не критиковал поступок того человека. И это неудивительно, ибо кто же осмелится критиковать то, что одобрили сподвижники رضي الله عنه во главе с праведным халифом ‘Умаром رضي الله عنه. Правда, появились и те, кто критикует этот рассказ, но для нас предпочтительней следовать за ‘Умаром رضي الله عنه, сподвижниками رضي الله عنه и достойными учеными.

[1] См. в разделе «Мнение великих богословов о посредничестве», «Мнение имама ан-Навави».



# СОДЕРЖАНИЕ

|                   |   |
|-------------------|---|
| Предисловие ..... | 3 |
|-------------------|---|

## ГЛАВА ПЕРВАЯ

### ПОСРЕДНИЧЕСТВО МЕЖДУ ВСЕВЫШНИМ И ЕГО РАБОМ

|                                                                                                 |    |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| § 1. Что такое тавассуль? .....                                                                 | 6  |
| 1.1. Тавассуль .....                                                                            | 6  |
| 1.2. Истиғаса .....                                                                             | 6  |
| 1.3. Ошибочные мнения в вопросах тавассуля .....                                                | 7  |
| 1.4. Является ли тавассуль обязательным<br>условием при обращении к Алла́ху? .....              | 10 |
| §2. Прямой и косвенный смысл речи в Исламе .....                                                | 12 |
| 2.1. Примеры прямой и косвенной речи в Коране ..                                                | 13 |
| §3. Некоторые примеры посредничества .....                                                      | 17 |
| 3.1. Посредничество ангела Джабраила ﷺ между<br>пророками и Алла́хом ﷻ .....                    | 17 |
| 3.2. Посредничество пророков, сподвижников и<br>ученых, которые довели до нас религию Ислам ... | 17 |
| 3.3. Посредничество дорогих мест, периодов<br>времени и неодушевленных предметов .....          | 18 |
| 3.4. Посредничество простых людей .....                                                         | 22 |
| § 4. Тавассуль посредством нашего Пророка ﷺ .....                                               | 23 |
| 4.1. Мольба посредством нашего Пророка ﷺ еще<br>до его появления на свет .....                  | 23 |

|                                                                                               |    |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| 4.2. Посредничество нашего Пророка ﷺ при его жизни ..                                         | 26 |
| 4.3. Пророк ﷺ учит сподвижников ﷺ обращаться<br>к нему с просьбами .....                      | 30 |
| 4.4. Обращение сподвижников ﷺ за помощью<br>к Пророку ﷺ .....                                 | 31 |
| § 5. Посредничество нашего Пророка ﷺ и взывание<br>к нему после его перехода в мир иной ..... | 36 |
| 5.1. Хадисы о посредничестве Пророка ﷺ после<br>его перехода в мир иной .....                 | 37 |
| 5.2. Испрашивание дождя у Пророка ﷺ<br>возле его могилы .....                                 | 39 |
| 5.3. Испрашивание пропитания у Пророка ﷺ<br>возле его могилы .....                            | 41 |
| 5.4. Покаяние возле могилы Пророка ﷺ .....                                                    | 43 |
| § 6. Посредничество неодушевленных предметов .....                                            | 47 |
| 6.1. Посредничество волоса Пророка ﷺ .....                                                    | 47 |
| 6.2. Посредничество халата Пророка ﷺ .....                                                    | 48 |
| 6.3. Посредничество воды Замзам .....                                                         | 49 |
| 6.4. Посредничество рубахи имама Ахмада .....                                                 | 50 |
| § 7. Посредничество других хороших людей,<br>помимо пророков ﷺ .....                          | 51 |
| 7.1. Пророк Сулайман ﷺ ищет помощи<br>у своих подданных .....                                 | 51 |
| 7.2. Тавассуль посредством ‘Аббаса .....                                                      | 53 |
| 7.3. Тавассуль посредством просящих .....                                                     | 56 |
| 7.4. Тавассуль посредством слабых .....                                                       | 57 |
| 7.5. Тавассуль в битве посредством сподвижников<br>и их последователей .....                  | 57 |
| 7.6. Рабы Аллаха, сотворенные для оказания<br>помощи людям и исполнения их нужд .....         | 58 |

## **§ 8. Обращение к Аллāху ﷻ посредством наших деяний ...60**

## **§ 9. Мнение великих богословов о посредничестве .....63**

- 9.1. Мнение имама Малика ﷺ .....63
- 9.2. Мнение имама аш-Шафи'и ﷺ .....64
- 9.3. Мнение имама Ахмада ибн Ханбала. ....67
- 9.4. Мнение Хāкима. ....68
- 9.5. Мнение Ибн Касира и Қуртуби. ....68
- 9.6. Мнение Қасталани. ....68
- 9.7. Мнение имама ан-Навави. ....68
- 9.8. Мнение Ибн Хаджара аль-Хайтами. ....70
- 9.9. Мнение ар-Рамли. ....71
- 9.10. Мнение ас-Субки. ....74

### **ГЛАВА ВТОРАЯ**

#### **АН-НИДА' – ВЗЫВАНИЕ К ДРУГОМУ, ПОМИМО АЛЛАХА**

## **§1. Ан-нида' – взывание .....77**

- 1.1. Смысл слова «ду'а» .....79
- 1.2. Доказательство дозволенности обращения (ду'а) к пророкам, помимо Аллāхa ﷻ .....82
- 1.3. Взывание к другим, помимо пророков. ....83
- 1.4. Обращение Пророка ﷺ к усопшим. ....86

### **ГЛАВА ТРЕТЬЯ**

#### **ЖИЗНЬ ПОСЛЕ СМЕРТИ**

## **§1. Жизнь пророков после их перехода в мир иной .....88**

- 1.1. Намаз пророков в могилах. ....88
- 1.2. Муса ﷺ совершает намаз в своей могиле. ....89
- 1.3. Тела пророков не истлевают в земле. ....90

- 1.4. Мольба Пророка ﷺ после смерти за умму. ....91

## **§ 2. Жизнь других людей после смерти .....93**

- 2.1. Жизнь павших на пути Аллаха (шахидов) после смерти .....95
- 2.2. Обращение Пророка ﷺ к убитым неверным. ....95
- 2.3. Воскрешение в могиле для допроса. ....96
- 2.4. Умершие видят деяния своих живых родственников .....97
- 2.5. Приветствие умерших. ....99
- 2.6. Взывание Пророка ﷺ к своему дяде Хамзе ﷺ ..101

### **ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ**

#### **ПСЕВДОДОВОДЫ ЗАПРЕЩАЮЩИХ ТАВАССУЛЬ И ИХ ОПРОВЕРЖЕНИЕ**

## **§1. Аяты Корана, которые может привести отрицающий тавассуль .....104**

- 1.1. 117-й аят суры «Аль-Му'минун». ....104
- 1.2. 13-й аят суры «Фаṭыр». ....105
- 1.3. 14-й аят суры «Фаṭыр». ....107
- 1.4. 105-106-й аяты суры «Йунус». ....108
- 1.5. 5-й аят суры «Аль-Фатиḥа». ....110
- Вывод: .....112

## **§2. Хадисы, которые приводит отрицающий тавассуль .....113**

- 2.1. Хадис первый. ....113
- 2.2. Хадис второй. ....115
- 2.3. Хадис третий: .....117

## ВАЖНЫЕ ЗАМЕТКИ

- §1. О хадисе про тавассуль Āдама ﷺ посредством нашего Пророка .....120
- §2. Хадис о похоронах Фатимы, дочери Асада .....124
- §3. Хадис о мольбе, читаемой по пути в мечеть:  
«О Аллах, я прошу Тебя ради просящих Тебя». ....125
- §4. Хадис о рабах, созданных для исполнения нужд. ....126
- §5. О слове имама аш-Шафи‘и:  
«Достоверный хадис – это мой мазхаб». ....127
- §6. О достоверности хадиса  
«О рабы Аллаха, помогите мне...» .....132
- §7. Слышат ли усопшие речь живых. ....133
- §8. О хадисе «О Посланник Аллāха, попроси дождь для своей уммы (общины), воистину она погибла (попала в беду)!» .....137

ДАГЕСТАНСКИЙ ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ ИМ.  
САИДА-АФАНДИ  
СЕВЕРО-КАВКАЗСКИЙ УНИВЕРСИТЕТСКИЙ ЦЕНТР ИСЛАМСКОГО  
ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ

МАГОМЕДОВ А. А.

## ОБОСНОВАННОСТЬ ТАВАССУЛЯ И ОБРАЩЕНИЯ К УСОПШИМ

1-е издание

Литературный редактор, корректор:

**З. А. Унчиева**

Дизайн и верстка:

**М.-А. М. Гаджиев**

ООО «Издательский дом “Нуруль иршад”»  
367000, Республика Дагестан, г. Махачкала, ул. Левина, 9  
[www.nurulirshad.ru](http://www.nurulirshad.ru); e-mail: [info@nurulirshad.ru](mailto:info@nurulirshad.ru)

Продукцию Издательского дома «Нуруль иршад» можно  
заказать в Интернет-магазине: [www.nurulirshad.ru](http://www.nurulirshad.ru)

ISBN 978-5-903593-19-4